

از مکاتب شریفہ
مکتوب نمبر ۸۵ و ۹۰ قاری



ایضاح الطریقه

سیدنا و مولانا قبلہ حضرت شاہ غلام علی دہلویؒ

ترجمہ

حضرت مولانا منظور احمد صاحب

علامہ

شیخ الشیخ سیدنا و مرشدنا قبلہ

حضرت مولانا ابوالخلیل خان محمد رحمۃ اللہ علیہ

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ

www.maktabah.org

ایضاح الطریقه

سیدنا و مولانا قبلہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی
(از مکاتیب شریفہ مکتوب نمبر ۸۵ و ۹۰ قاری)

ترجمہ اردو

حضرت مولانا منظور احمد صاحب
مدینہ منورہ

طباعت بحکم

شیخ المشائخ سیدنا و مرشدنا قبلہ

حضرت مولانا ابوالخلیل خان محمد رحمۃ اللہ علیہ
مسند افروز ارشاد خانقاہ سراجیہ

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ

کندیاں، ضلع میانوالی

جلد حقوق محفوظ

نام کتاب :	ایضاح الطریقہ
نام مصنف :	حضرت شاہ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
اردو ترجمہ :	حضرت مولانا منظور احمد صاحب مدینہ منورہ
اشاعت بحکم :	شیخ الشارح قبلہ حضرت مولانا ابوالکلیل خان محمد رحمۃ اللہ علیہ
اہتمام :	دی پرنٹ، راولپنڈی، ۱۹۲۵ء/۵۱۹۲۵-۲۰۰۰ء
ناشر :	خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ، کدیاں، ضلع میانوالی
طبع اول :	۱۳۳۹ھ/۲۰۰۸ء
طبع دوم :	۱۳۳۲ھ/۲۰۱۱ء
ہجری :	۱۴۰۱ھ

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ
کدیاں، ضلع میانوالی

فہرست

۵	حضرت مولانا سیدنا عبداللہ المعروف بہ شاہ غلام علی دہلوی
۷	ارشادات
۱۱	کرامات
۱۲	وصال شریف
۱۵	جزاؤں: رسالہ سیع پیارہ
۱۶	بیعت واقسام بیعت
۱۸	شناخت حق
۲۲	شناخت مرید
۲۲	سہل
۲۳	ذکر جہر
۲۳	وحدۃ وجود و شہود
۲۶	درویشی شاعت
۲۶	توحید الہی
۲۶	اجازت و خلافت
۲۸	نماز با جماعت
۳۰	روزہ
۳۶	ایضاح الطریقہ
۴۰	بنیادی اصول طریقت نشیندیہ
۴۲	طریقہ ذکر اسم ذات
۴۳	طریقہ ذکر نفی و اثبات
۴۸	طریقہ دوم مراقبہ
۴۸	طریقہ سوم رابطہ شیخ

- ۵۰ صحبت شیخ کامل
 ۵۲ ذکر جلیل لسانی
 ۵۲ دوام حضور
 ۵۶ ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت
 ۶۰ فنائے قلب
 ۶۲ فنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ
 ۶۴ مراقبہ اقربیت حضرت ذات
 ۶۶ مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن
 ۶۸ مراقبہ کمالات نبوت
 ۷۰ مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سیدہ
 ۷۲ مراقبہ حقیقت کعبہ حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوات
 ۷۲ مراقبہ معبودیت صرفہ حقیقت ابراہیمی
 ۷۴ مراقبہ حقیقت موسوی
 ۷۴ مراقبہ حقیقت محمدی ﷺ
 ۷۴ مراقبہ حقیقت احمدی ﷺ
 ۷۶ مراقبہ حب صرف ولا تعین
 ۸۲ درویشی
 ۸۴ حاصل سیر و سلوک
 ۹۰ رویت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ
 ۹۴ حقیقت فنا و بقا
 ۹۶ ادراک باطن اہل اللہ
 ۱۰۲ معمولات و نصائح ضروریہ
 ۱۰۶ نصائح حضرت خواجہ عبدالخالق غجدانیؒ
 ۱۰۸ احوال حضرت امام ربانیؒ مجدد الف ثانیؒ

مختصر حالات

حضرت مولانا سیدنا عبداللہ

المعروف بہ شاہ غلام علی دہلویؒ

آپ کی نسبت ہاضی حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہیدؒ سے ہے۔ آپ کی ولادت ۱۱۵۸ھ میں بمقام ثلثہ علاقہ پنجاب ہندوستان میں ہوئی۔ آپ کا نسب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے ملتا ہے۔ آپ کے والد ماجد حضرت شاہ عبداللطیفؒ نہایت ذاکر و مجاہد بزرگ تھے۔ کریلہ جوش دے کر کھایا کرتے اور جنگل میں جا کر ذکر جہر کیا کرتے تھے۔ حضرت ناصر الدین قدس سرہ سے بیعت تھے۔ حضرت کی ولادت سے قبل آپ کے والد نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا۔ فرماتے ہیں کہ اپنے لڑکے کا نام علی رکھنا، چنانچہ بعد پیدائش آپ کا نام علی رکھا گیا، لیکن جب آپ بلوغت کو پہنچے تو آپ نے احرا مانا اپنا نام غلام علی رکھا۔ اسی طرح پیدائش کے وقت آپ کی والدہ نے کسی بزرگ کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں اپنے بیٹے کا نام عبدالقادر رکھنا۔ یہ بزرگ شاید حضرت غوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانیؒ تھے۔ آپ کے عم شریف نے کہ نہایت بزرگ مرد تھے، ایک مہینہ میں قرآن حفظ کیا تھا۔ انہوں نے بحکم رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آلہ و اصحابہ و بارک وسلم آپ کا نام عبداللہ رکھا۔ آپ کے والد دہلی میں رہا کرتے تھے، وہاں اپنے حیر سے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے ہم صحبت تھے، بیعت کرانے کے واسطے بلایا تھا، لیکن وہاں سے فیض مقدر میں نہ تھا۔ جب آپ وہاں پہنچے تو ان کا انتقال ہو گیا۔ آپ کے والد ماجد نے فرمایا کہ میں نے تم کو اپنے حیر سے بیعت کرانے کے لئے بلایا تھا، لیکن تقدیر میں نہ تھا۔ اب جس جگہ تمہارا قلبی اطمینان ہو، وہاں بیعت ہو جاؤ۔ آپ ۱۱۸۰ھ میں کہ اس وقت آپ کی عمر

باکیس سال کی تھی حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض بیعت کی۔ حضرت مرزا صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ جس جگہ ذوق و شوق ہو وہاں بیعت کرو یہاں تو بے تک پتھر چانے کا مضمون ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے یہی منظور ہے۔ حضرت مرزا صاحب نے پھر آپ کو قادریہ خاندان میں بیعت فرمایا اور تلقین طریقہ مجددیہ فرمایا۔ پندرہ سال تک حضرت مرزا صاحب قدس اللہ سرہ کی خدمت میں حاضر حلقہ و مراقبہ رہے اور ہا اجازت مطلقہ مع بشارت ضمیمہ شرف ہوئے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اول اول مجھ کو ترذرا ہوا کہ اگر میں طریقہ نقشبندیہ میں شغل اختیار کروں تو کہیں حضرت غوث الاعظمؒ کے ناراض ہونے کا باعث نہ ہو۔ اسی اثنا میں ایک شب خواب میں دیکھا کہ ایک مکان میں حضرت غوث الاعظمؒ تشریف رکھتے ہیں اور ان کے سامنے ایک مکان ہے وہاں حضرت خواجہ نقشبندؒ رونق افروز ہیں۔ میرا دل چاہتا تھا کہ حضرت خواجہ نقشبندؒ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ حضرت غوث پاکؒ نے فرمایا کہ مقصود خدا تعالیٰ ہے، جاؤ کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اس واقعہ کے بعد آپ نے طریقہ نقشبندیہ کی اشاعت شروع فرمائی اور آخر کار اس قدر فیض آپ کی زندگی میں آپ سے جاری ہوا کہ شاید ہی کسی شیخ سے ان کی زندگی میں جاری ہوا ہو۔ ہندوستان، کابل، بلخ، بخارا، عرب اور روم سب جگہ آپ کے خلیفہ پہنچ گئے تھے اور طریقہ ان سے جاری ہو گیا تھا۔ حضرت مولانا غلام محی الدین قصوریؒ نے اپنے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ایک روز عصر کے بعد حاضر تھا، حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ الحمد للہ ہمارا فیض دور دور پہنچ گیا ہے۔ مکہ مکرمہ میں ہمارا حلقہ بیٹھتا ہے، مدینہ منورہ میں ہمارا حلقہ بیٹھتا ہے، بغداد شریف، روم و مغرب میں ہمارا حلقہ جاری ہے اور مسکرا کر فرمایا کہ بخارا تو ہمارے باپ کا گھر ہی ہے۔ بعض لوگ بحکم سرور انبیاء علیہ السلام بعض بحکم بعض بزرگاں و بعض خود کو خواب میں دیکھ کر حاضر حضور ہوئے۔ حضرت مولانا خالد روٹیؒ ہا شاہہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ شریف سے دہلی آئے اور آٹھ فوہاء میں اجازت و خلافت سے مشرف ہو کر اپنے وطن کردستان واقع ملک روم واپس چلے گئے۔ وہاں ان کو اس قدر قبولیت ہوئی کہ جس کی حد نہیں۔ ایک مرتبہ فرمایا

کہ اب ضعیف ہو گیا ہوں کچھ نہیں ہو سکتا۔ پہلے شاہجہان آباد کی جامع مسجد میں رہا کرتا تھا، حوض کا تلخ پانی پیا کرتا تھا، دس پارے روزانہ قرآن شریف کے پڑھا کرتا تھا اور دس ہزار نفی اثبات کیا کرتا تھا، نسبت ایسی قوی ہو گئی تھی کہ تمام مسجد انوارات سے بڑھتی تھی، جس کو چہ میں گزر جاتا تھا وہ بھی نورانی ہو جاتا تھا، اگر کسی بزرگ کے مزار پر جاتا تھا اس کی نسبت پست ہو جاتی تھی، تب میں ازراہ تواضع اپنے تئیں پست کیا کرتا تھا۔

ارشادات

فرمایا کہ آدمی کو دو چیز درست اور دو چیز شکست چاہیے: دین درست اور یقین درست، دست شکست اور پا شکست۔ فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت مرزا صاحبؒ سے کسی نے میری نسبت یہ بیان کیا کہ وہ طالب ذوق و شوق و کشف و کرامت ہے۔ انہوں نے یہ سن کر فرمایا کہ جو شخص ایسے شعبہوں کا طالب ہو، اس کو کہو کہ ہماری خانقاہ سے چلا جائے اور ہمارے پاس نہ آئے۔ جب یہ خبر مجھ کو پہنچی میں نے حاضر ہو عرض کی کہ حضور نے یہ فرمایا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کیا حکم ہے۔ فرمایا کہ یہاں بے ٹمک پتھر چاٹنا ہے، اگر یہ بے مزگی منظور ہو تو ٹمھرے رہو۔ میں نے عرض کیا کہ حضور مجھے یہی منظور ہے۔ ایک دن ارشاد فرمایا کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں مجاہدہ نہیں ہے، مگر وقوف قلبی کہ اپنا خیال دل کی طرف اور دل کا خیال ذات الہی کی طرف ہو اور نگہداشت خطرات گذشتہ و آئندہ ہے اور یہ اس طرح چاہیے کہ جب خطرہ دل میں پیدا ہو کہ فلاں کام گذشتہ زمانہ میں کس طرح ہوا تھا، اسی وقت دل سے دفع کرے کہ تمام قصہ دل میں نہ آئے۔ یا دل میں خیال آئے کہ فلاں جگہ جا کر یہ کام کروں اور اس کام میں فائدہ ہو، اس کو معادفع کرے، غرضیکہ جو خطرہ غیر اللہ کا دل میں آئے، اس کو اسی وقت دفع کرے۔ فرمایا کہ احوال قلب سالک پر مثل باران شدید ظاہر ہوتے ہیں اور جب قلب سے عروج ہو کر لطیفہ نفس کی سیر ہوتی ہے، مثل بارش خفیف جلوہ گر ہوتے ہیں اور جب لطیفہ نفس سے سیر جس قدر بلند ہوتی جاتی ہے، نسبت سمجھ میں نہیں

آئی۔ استہلاک و اضطلال زیادہ ہوتا جاتا ہے اور نسبت مثل شبنم کے ہو جاتی ہے۔ ایک مرتبہ کسی نے آپ سے عرض کیا کہ میرے واسطے کچھ تحریر فرمائیے۔ آپ نے یہ آیت شریف تحریر فرمائی: **قُلِ اللّٰهُ لَمْ يَذْهَبْ** اور اس کی تفسیر بھی اس کے پیچھے اس طرح لکھی کہ امور جزئی و کلی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے اور فکر معاش وغیرہ کچھ نہ کرنا چاہیے اور تعلقات ماسواء اللہ کو چھوڑنا چاہیے اور اپنے جمیع امور کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے۔ ایک دن ایک درویش کو آپ نے توجہ کے لئے یاد فرمایا، کسی نے عرض کی کہ وہ جامع مسجد کی طرف سیر کو گیا ہے۔ فرمایا کہ یہ کیا فقیری ہے؟ فقیری میں صبر لازم ہے اور صبر جس نفس کو کہتے ہیں۔ فرمایا کہ جس وقت ہم مجاہدہ میں مشغول تھے، پچیس برس تک اپنے آپ کو ایک حجرے میں بند کر رکھا تھا، نہ سردیوں میں باہر آتا تھا اور نہ گرمیوں میں۔ فرمایا کہ میری سترہ برس کی عمر تھی کہ دہلی میں آیا تھا، اب مجھ کو دہلی میں ساٹھ سال گزر چکے ہیں اور ایک دن بھی بلا ذکر و فکر اور مراقبہ نہیں گزرا، مع ہذا خوف خاتمہ ہر وقت دامن گیر ہے اور اطمینان اس وقت ہوگا، جب بہشت میں داخل ہو جاؤں گا اور اپنے کانوں سے ندائے رب العالمین سنوں گا کہ اے بندے میں تجھ سے راضی ہوں۔ فرمایا کہ ہمارے اکابر طریقت فرماتے ہیں کہ سلسلہ نقشبندیہ میں نہایت کو ہدایت میں درج کیا ہے۔ اس کے معنی بہت لوگوں نے کئے ہیں۔ فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ نہایت ہدایت میں پیدا ہونے سے توجہ دائمی و حضور مع اللہ ہے اور کم خطرگی یا بے خطرگی مراد ہے۔ یہ اور سلسلوں میں نہایت خیال کی جاتی ہے اور نقشبندیہ طریقت میں شروع ہی میں پیدا ہو جاتی ہے اور فرمایا کہ نہایت ہمارے ہاں کچھ اور ہی ہے اور وہ توجہ حضور کا گم ہونا ہے۔ فرمایا کہ ذکر کثیر سے مراد ذکر قلبی دائمی ہے کہ وہ انقطاع پذیر نہیں ہے اور لسانی مراد نہیں ہے کہ وہ انقطاع پذیر ہے اور اس پر دلیل آیت کریمہ: **وَجَاهِدْ لَّا تَلْهِيَهُمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ** ترجمہ: ”باز نہیں رکھتی ان کو تجارت اور نہ بیع ذکر اللہ سے۔“ کیونکہ تجارت میں ذکر ربانی موقوف ہو جاتا ہے قلبی موقوف نہیں ہوتا۔ فرمایا کہ اکثر آدمی قلبی ذکر کو خفی کہتے ہیں اور یہ غلط ہے۔ کیونکہ خفی کے معنی پوشیدہ کے ہیں۔ ذکر قلبی

اگرچہ غیر سے پوشیدہ ہے، لیکن فرشتوں اور شیطان سے پوشیدہ نہیں ہے۔ پس خفائے حقیقی اس میں نہ پایا گیا۔ دراصل ذکر خفی ذکر کے مذکور میں گم ہونے کو کہتے ہیں کہ اس کو کوئی خبر اپنی اور ذکر کی نہ ہو۔ فرمایا کہ میرا حال ایسا ہے کہ ہر چند متوجہ قلب ہوتا ہوں، کوئی اثر توجہ اور ذکر کا نہیں پاتا، البتہ کسی وقت غیبت ہو جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ روئیں روئیں سے ذکر جاری ہے۔ فرمایا کہ شب قدر عجیب بابرکت رات ہے۔ اس میں دعا و عبادت مقبول ہوتی ہے۔ اہل قرب کو اس رات اور ہی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ فرمایا کہ ایک بار میں جامع مسجد میں رات کو سویا ہوتا تھا۔ استکاف کی حالت تھی، ایک شخص نے مجھ کو آکر جگایا اور کہا: اٹھ! رسول اللہ ﷺ کی امت مرحومہ کے واسطے دعا کر۔ میں اٹھا تو دیکھا ہر طرف نور ہی نور ہے۔ میں جان گیا کہ یہ شب قدر کا نور ہے۔ فرمایا کہ رضائے پیر سب قبول خلق و خالق ہے اور آزر دگی پیر سب نفرت خلق و خالق ہے۔ فرمایا کہ پیر کی رضا سے وہ حاصل ہوتا ہے کہ کسی مجاہدہ و ریاضت سے نہیں ہو سکتا۔ فرمایا کہ حضرت خواجہ محمد بہاء الدین نقشبند قدس اللہ اسرار ہم فرماتے ہیں کہ اس طریقہ میں بنائے کار اکسار انکسار جناب الہی اور پیر سے اخلاص پر ہے۔ حضرت خواجہؒ نے بارہ روز سجدہ میں پڑ کر جناب الہی میں مناجات کی کہ الہ العالمین مجھ کو طریقہ جدیدہ عطا فرما کہ اہل الطریق اور اقرب الطریق الی اللہ ہو اور موصل ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور یہ طریقہ عطا فرمایا۔ فرمایا کہ حضرت مرزا صاحبؒ سے کسی نے عرض کیا کہ آپ نے یہ طریقہ مجددیہ کیوں اختیار کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اس طریقہ میں چنداں ریاضت و مجاہدہ نہیں ہے اور میں مرزا نازک مزاج تھا، مجھ سے اور طریقوں کے مجاہدات نہ ہو سکتے۔ فرمایا کہ اہل محبت کو حاجت اعمال کی نہیں، ان کو عمل قلیل کافی ہوتا ہے، بلکہ قلیل کی بھی حاجت نہیں ہوتی۔ فرمایا کہ طریقہ نقشبندیہ یہ علماء کو پسند ہے۔ فرمایا کہ جب حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ کا شہرہ کمال منتشر ہوا، ایک زاہد آپ کے اوقات اور اعمال دیکھنے کے واسطے آیا۔ اس نے آپ کو کوئی ریاضت یا مجاہدہ کرتے نہ دیکھا۔ سیدھی سیدھی نمازوں کو پڑھ لیا، رات کو بعد عشاء پلاؤ کھا کر سو رہے، ٹکٹ شب سے

تہجد پڑھ لیا۔ وہ زائد حیران ہو گیا اور عرض کی کہ میں تمام شب نہیں سویا اور ذکر کرتا رہا اور آپ نے شام کو پلاؤ کھایا اور اکثر شب سوتے رہے، لیکن جو نور آپ میں ہے، وہ مجھ میں نہیں ہے۔ آپ نے مسکرا کر فرمایا کہ یہ اسی پلاؤ کا نور ہے۔ فرمایا کہ دل کو ماسوا سے خالی کرنے اور ذات حق سبحانہ کی طرف متوجہ رہنے سے نور حاصل ہوتا ہے۔ فرمایا کہ ایک روز ایک ہندو میرے پاس آیا اور کہا کہ آپ مجھ کو رب کی یاد سکھا دیں۔ میں نے کہا اللہ اللہ دو ہزار مرتبہ ہر روز صبح کے وقت کہہ یہ کر۔ اس نے کہا اس لفظ سے تو نہیں یاد کروں گا۔ میں نے کہا اچھا قلب کی طرف متوجہ ہو کروں سے تو ہی تو، تو ہی تو، کہتا رہ۔ اس پر وہ راضی ہو گیا۔ چند روز کے بعد اس کے دل میں توجہ الی اللہ پیدا ہو گئی اور وہ مسلمان ہو گیا۔ فرمایا کہ ایک ہندو میرے پاس آیا اور کہا کہ میں روزانہ پچاس ہزار بار اللہ اللہ کرتا ہوں، اس کی برکت سے ماسوا سے اعراض ہو گیا ہے۔ فرمایا کہ میں نے اپنی ان آنکھوں سے اس کے دل میں کیفیت دیکھی ہے، لیکن کفر کی وجہ سے کیفیت کلدہ تھی۔ کیفیت نورانی سوائے ذکر ایمانی کے نہیں ہوتی۔ فرمایا کہ اس ہندو سے مجھ کو نہایت حسرت ہوئی کہ باوجود ظلمت کفر ایک دم بھی یاد الہی سے غافل نہیں ہوتا اور میں باوجود نور ایمان غافل ہوں۔ (یہ فقرہ کسر نفسی کے طور پر فرمایا)۔ فرمایا کہ طالب کیفیت خدا پرست نہیں ہے۔ ذکر کرنا چاہیے خواہ کیفیت پیدا ہو یا نہ ہو۔ ذکر فی نفس عبادت ہے۔ فرمایا کہ ہر روز پچیس ہزار مرتبہ اسم ذات اللہ اللہ دل کے ساتھ کرنا ضروری ہے۔ فرمایا کہ جمعیت باطنی کی یہ تعریف ہے کہ تشویش آئندہ و گزشتہ دل میں نہ آئے۔ فرمایا کہ فقیر دل کی مراد سے خالی ہونے کو کہتے ہیں نہ کہ ہاتھ کے خالی ہونے کو۔ فرمایا کہ منصورؒ نے مغرش کھائی اور زمانہ میں کوئی ایسا نہ تھا کہ ان کی دھگیری کرتا، اگر میرے زمانہ میں ہوتا تو میں پیچک ان کی مدد کرتا، اس حاست سے نکال کر حاست فوق پر لے جاتا۔ فرمایا کہ تربیت کی دو قسمیں ہیں۔ تربیت جہالی اور حلالی۔ تربیت جہالی سے سب راضی رہتے ہیں، موافق نفس ہے۔ لیکن تربیت حلالی پر قائم رہنا نہایت دشوار اور مردانہ دین دار کا کام ہے۔ فرمایا کہ حقیقت رضا بجز فنائے کامل حاصل نہیں ہوتی اور اسی وجہ سے

اتفاق اس پر ہے کہ رضا آخرت کے مقامات سے ہے۔ فرمایا کہ اس زمانہ میں کوئی عمل تہفہ قلب کے واسطے اولیاء اللہ کے اذکار کی کتاب کے مطالعہ کرنے سے بہتر نہیں ہے۔ فرمایا کہ میرے پیارے بھائی نے مجھ کو دو نصیحتیں کی ہیں، ایک یہ کہ لوگوں کے عیب کی نیکی کی طرف تاویل کرنا اور دوسرا یہ کہ اپنی نیکی کی عیب کی طرف تاویل کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ اس سے تو امر بالمعروف موقوف ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو کسی میں ہی نہیں معلوم ہوتا کہ اس کو امر بالمعروف کیا جائے، ہر ایک کو نیک ہی جانتا ہوں۔ فرمایا کہ حضرت سعدی شیرازیؒ نے فرمایا

مرا پیر دانا ہے مرشد شہاب دو اندرز فرمود بر روئے آب
 کیے آنکہ بر خویش خود ہیں مباحش دوم آنکہ بر غیر بد ہیں مباحش
 ترجمہ: "مجھے میرے پیر دانا حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین
 سہروردیؒ نے دریا پر یہ دو نصائح کیں۔ ایک یہ کہ خود میں نہ بننا اور دوسری یہ
 کہ غیر کی بد بچی اور تحقیر نہ کرنا۔"

کرامات

ایک روز یک ہندو برہمن کا خوبصورت بچہ مجلس شریف میں اتفاقاً آگیا۔ سب اس کی طرف دیکھنے لگے۔ آپ کی نظر عنایت اس پر ہو گئی۔ اس نے کلمہ شہادت پڑھا اور مسلمان ہو گیا۔

ایک صالحہ ضعیفہ عورت کے جو نازکے کا شوق ہو گیا۔ آپ اس کی تعزیت کے لئے تشریف لے گئے۔ دوران تعزیت فرمایا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ تم کو فرزند نعم اہل عطا فرمائے۔ اس عورت نے عرض کیا کہ حضرت میں بھی سب ضعیف ہو گئی ہوں اور میرا خاوند بھی ضعیف ہو گیا ہے، کیا اولاد ہوگی؟ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ قادر ہے۔ بعد ازاں آپ وہاں سے اٹھ کر ایک مسجد میں تشریف لائے اور وضو فرما کر دو رکعت نماز پڑھی اور اس عورت کے فرزند عطا ہونے

کے لئے دعا فرمائی۔ بعد دعا آپ نے ہمراہی سے فرمایا کہ اس عورت کے ہاں فرزند ہونے کے لئے دعا کی تھی اثر اجابت پایا گیا، انشاء اللہ تعالیٰ لڑکا ہوگا۔ حضرت کی بشارت کے مطابق اللہ کریم نے اس کو فرزند عطا فرمایا اور وہ جون ہوا۔ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میرا لڑکا دو مہینہ سے گم ہے، دعا فرمائیں کہ مل جائے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ تو تیرے گھر ہے۔ وہ اس بات سے نہایت حیران ہوا کہ میں ابھی گھر سے آ رہا ہوں۔ خیر وہ حضرت کے فرمان عالی کے مطابق گھر آیا تو دیکھا کہ واقعی لڑکا گھر آ گیا ہے۔

وصال شریف

جب مرض وصال شریف شروع ہوا اس میں بوا سیر اور خارش نے فسخ کیا۔ آپ کی اکثر دت تھی کہ وقت مرض اکثر وصیت نامہ تحریر فرماتے اور زبانی نصائح برائے دوام ذکر و پرداخت نسبت و اخلاق حسنہ و معاشرت اور بھاری فیض پر عدم چون چرا اور اتحاد بین المسلمین و مابین برادران طریقت اور فقر و قناعت توکل و تسلیم و رضا کی فرماتے۔ فرمایا کہ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا تھا کہ میرے جنازہ کے آگے فاتحہ یا کوئی آیت شریف پکھڑے طہیہ نہ پڑھنا کہ بے ادبی ہے، بلکہ یہ دو بیت پڑھنا

مفسا نیم آمدہ در کوئے تو ہجا اللہ از جمال روئے تو

دست بکش جانب زنبیل ما آفرین بردست ویر ہا زوئے تو

ترجمہ ”ہم مفلس آپ کے کوچہ میں آئے ہیں، اللہ کے لئے اپنے

رخ انور کی جھلک دکھائیے۔ ہمارے زنبیل کی طرف اپنے کرم کا ہاتھ

کھولے۔ آپ کے ہاتھ اور ہا زو پر صد آفرین۔“

وفدت علی الکریم بغیر راد من الحسنات والقلب السیم

فحاصل الراد القبح کل شئی اذا کان الوجود علی الکریم

ترجمہ میں پہنچے رب کریم کی طرف بغیر ز اور اہ یہ جارہ ہوں۔

میرے پاس نہ کوئی نیکیاں ہیں اور نہ ہی قلب سلیم ہے۔ زادِ راہ کا اٹھانا اس حالت میں جب کہ خدا تعالیٰ کی رحمت پر پورا بھروسہ ہو، ہر چیز سے ناپسندیدہ ہے۔

بتاریخ ۲۲۔ صفر ۱۲۳۰ھ بروز شنبہ آپ نے وصال فرمایا۔ نماز جنازہ مسجد دہلی میں حضرت شاہ بو سعیدؒ نے پڑھائی اور حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہیدؒ کے پہلو میں دفن کئے گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ



جزاؤں

رسالہ سبع سیارہ

ہیئت کی قسموں اور پیری مریدی کی شرطوں کے بارے میں مریدوں میں
مرشدوں کے آثار کی تاثیر، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ذکر بالخیر،
ایک ولی کی فضیلت دوسرے پر (انہی جتہ اور دلیل کے) تدوینا، سامع و موسیقی
کے حدود اور درویشی و قناعت کی زندگی، توحید کی قسمیں، مرید کو مرشد کی
طرف سے اجازت اور جانشینی کے بارے میں بدعتوں (یعنی اپنی طرف سے
دینی باتیں بنانے)، غیر شرعی اور کافروں کے رسم و رواج کے بارے میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ

جزاؤل

رسالہ سبع سیارہ

بیعت و اقسام بیعت

بعد حمد و صلوة فقیر عبد اللہ معروف غلام علی قادری نقشبندی مجددی عفی عنہ گزارش می نماید کہ در یا بند کہ بیعت بمعنی عہد کردن است، و استوار بودن بران و متمسک است در طریق حضرات صوفیہ و آن سنت اصحاب کرام (رسول خدا) است رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ بیعت سه قسم است۔ بیعت اول توبہ کہ بردست بزرگے بر ترک گناہاں بیعت نماید و آن از گناہ کبیرہ شکستہ گردد و باز کمر بیعت بکنند و در غیبت اختلاف است و بہ تحقیق مسلمانے غیبت گفتن و بیان مناقص الہتہ کبیرہ بود۔

بیان معائب اساتذہ کہ در وثوق این ہا قصور است و معائب مشائخ مبتدع لازم است تا مسلمانان پرہیز نمایند۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جزاؤں

رسالہ سبع سیارہ

بیعت واقسام بیعت

اللہ پاک جل جلالہ کی حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام کے بعد فقیر عبد اللہ عرف غلام علی قادری نقشبندی مجددی عفی عنہ گزارش کرتا ہے کہ چاہئے کہ بیعت کے معنی ہیں عہد و پیمان کرنا، پھر اس پر مضبوطی و پابندی کے ساتھ کار بند رہنا۔ بیعت کرنا صوفیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں معمول اور جاری و ساری عمل ہے اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سنت و طریقہ ہے۔

بیعت تین قسم کی ہے۔ پہلی قسم یہ ہے کہ آدمی کسی بزرگ کے ہاتھ پر گناہ چھوڑنے کی توبہ کرے۔ (اس قسم کی بیعت کا حکم یہ ہے) کہ یہ گناہ کبیرہ سے ٹوٹ جاتی ہے، اسے چاہیے کہ دوبارہ بیعت کرے۔ غیبت (یعنی پینہ پیچھے کسی کے عیوب بیان کرنے) میں اختلاف ہے کہ یہ گناہ کبیرہ ہے کہ نہیں البتہ کسی مسلمان کی آبروریزی، بدنامی اور ذلیل کرنے کی نیت سے جو غیبت کی جائے اس کے گناہ کبیرہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

(اس ضمن میں یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ) جن اساتذہ و رسلہ کے عی و ثوق اور پختگی میں کمی ہو (یعنی ان کی بعض باتیں کمزور ہوں) اور اسی طرح وہ پیر فقیر جو اپنی طرف سے باتیں گھڑتے ہوں اور صوفیاء کرام کے صحیح اصول سے روگردانی کرتے ہوں، ان کے بارے میں لوگوں کو خبردار کرنے کی نسبت سے گفتگو کی جائے، تاکہ لوگ ان سے بچ سکیں تو اسے غیبت شمار نہیں کیا جائے گا۔

دوم بیعت برائے انتساب بخاندانے بجہت حصول بشارات کہ دران خاندان است و امید شفاعت آنہا مثلاً قادری می شود تا در بشارت حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ علیہ کہ فرمودہ اند مریدان من بے توبہ نہ میرند، شامل شود مگر راس بیعت ضرور نیست۔

سوم بیعت برائے استفادہ از خاندانے می نماید۔ پس اگر اشغل و ذکر و مراتب اخلاص تن بزرگان چندے بجا آورده و فائدہ نیافت، لازم صدق طلب است کہ بخاندانے دیگر رجوع نماید۔ اگر مرضی مرشد باشد یا نہ، باز بیعت بدست مرشد ثانی کند و از پیر اول انکار نہ کند کہ قسمت و آنجا نہ بود و اگر در شریعت و طریقت او فتورے یافتہ و بہ اہل دنیا و طلب دنیا جملہ گردیدہ، از مرشدی دیگر فیض باطن و محبت و معرفت حاصل نماید۔

طفل کہ باتباع کسے بیعت کردہ است، بعد رسیدن او بشعور و عقل مختار است ہر جا کہ خواہد بیعت نماید یا برہاں بیعت پیر اول باشد، اگر شائستہ پیر است۔

شناخت پیر

پیر کسے است کہ متبع سنت پیغمبر خدا علی صاحبہ الف الف من صلوٰۃ و اتحییتہ باشد، ظہر او باطن و تارک بدعت و بر عقیدہ بزرگان سلف مانند حضرت غوث الثقلین و شیخ الاسلام تنج شکر رحمۃ اللہ علیہم مستقیم بود و ز علم ضروری فقہ بہرہ داشتہ باشد، اگر حدیث

دوسری قسم اس خیال سے بیعت کرنا کہ بزرگوں کے کسی خاندان (گروہ) کے ساتھ اس کی نسبت ہو جائے، تاکہ وہ بشارتیں حاصل ہو جائیں جو اس خاندان کی خصوصیات میں سے ہیں اور اس نسبت سے کہ ان کی شفاعت سے بہرہ ور ہو۔ مثلاً قادری سلسلے میں بیعت ہو جائے، تاکہ غوث الثقلین حضرت عہد، لقادر جیلانی کی بشارت میں ہو کہ آپ نے فرمایا کہ میرے سلسلے کے مرید بغیر توبہ کے نہیں مریں گے (اس بیعت کا حکم یہ ہے کہ یہ گناہ کبیرہ سے نہیں ٹوٹی لہذا) یہ بیعت دوبارہ کرنی ضروری نہیں۔

تیسری قسم وہ بیعت ہے جو کسی خاندان سے استفادہ کی نیت سے کی جاتی ہے۔ تو اگر یہ شخص اس خاندان کے متعلقہ ذکر و وظائف اور مراتب اخلاص (یعنی ان بزرگوں کے ذکر و فکر کے خاص انداز)، اختیار کر لے اور کچھ ہاتھ نہ آیا تو اس کے لیے سچائی کے ساتھ طلب مادی ہے کہ کسی اور بزرگوں کے خاندان کی طرف رجوع کرے اور دوسرے مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرے، خواہ پہلے مرشد کی رضا ہو یا نہ ہو، لیکن ان کی بزرگی کا انکار نہ کرے، بلکہ یہ خیال کرے کہ میری قسمت وہاں نہیں تھی۔ اور اگر مرید اپنے مرشد کو شریعت کی پابندی اور طریقت کے اصول میں کوتاہی اور سستی پائے اور دنیا والوں اور دنیا کی محبت میں سرگرداں پائے تو کسی دوسرے مرشد سے فیض باطنی اور محبت و معرفت حاصل کر لے۔

مسئلہ۔ اگر کسی نابالغ بچے نے کسی کے کہنے پر کسی مرشد سے بیعت کی ہے تو سمجھ بوجھ تک پہنچنے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ جہاں چاہے، کسی مرشد سے بیعت کر لے یا اس پہلے مرشد کی بیعت پر قائم رہے بشرطیکہ وہ مرشد کامل ہو۔

پیر کی پہچان

پیر وہ کہلاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کا خد ہر او باطناً پابند ہو اور اس کا دامن بدعت سے داغ دار نہ ہو اور بزرگان دین، جیسے حضرت غوث الثقلین عبدالقادر جیلانی، و شیخ الاسلام حاج شکر رحمۃ اللہ علیہم کے عقیدے پر قائم ہو، و ساتھ فقہ کے ضروری مسئلے سے باخبر ہو اور وہ

مشکوٰۃ شریف و تفسیر قرآن مجید در مطالعہ دارد و بر کتب اخلاق صوفیہ مثل منہاج
اعبادین و کیمیائے سعادت حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ و مانند آن و کتب احوال
بزرگان و ملفوظات آنہا مزا دست نماید برائے تصفیہ و تزکیہ بسیار مفید است و از دنیا و اہل
آن احترام رکند و تعمیر اوقات بوقت کف و اعمال نیک و خلوۃ و ازوالہ نماید۔

امید از اللہ سبحانہ و تعالیٰ و یاس از ماسوا لزم شن سد۔ یا نمودن قرآن مجید اگر
محذراست چند جز آن تلاوت نموده باشد و بکثرت ذکر از کیفیات باطن بہرہ مند بود
توبہ و انابت و زہد و ورع و تقویٰ و صبر و وقاحت و توکل و تسلیم و رضا طریقہ خود دارد و از
دیدن او اللہ سبحانہ و تعالیٰ یا دآید و در اصفائے از خواطر دست دہد۔

گر چہ شتی است از صحبت او ذوق و شوق و گرمی و دینا بی دل و ترک و تجرید دست
دہد۔ و اگر قادری ست صفائے قلب و مناسبت بعالم ارواح و ملائک و از گذشتہ و آئندہ
علمی نقد وقت او شود۔ و اگر نقشبندی است حضور و جمیعت و نسبت یادداشت و بہ خودی و
جذبات و در ذات دست دہد و اگر مجددی است آنچہ در لطائف فوقانیہ کیفیات و صفاؤ
لطافت نسبت باطنی و انوار و اسرار کہ در طریقہ مجددیہ مقرر است، پیدا شود۔ اگر در صحبت
او این احوال ظہور کنند تو ان گفت، شعر:

صحبت نیکاں ز جہاں دور گشت
خانہ غسل خند زہور گشت

مشکوٰۃ شریف کی احادیث اور قرآن کریم کی تفسیر کا مطالعہ رکھتا ہو۔ نیز صوفیہ کرام کی اخلاقی کتب میں مثلاً امام غزالی کی منہاج العبادین اور کیسے سعادت اور ایسے ہی برہمنوں کے باطنی احوال اور مغویات کی کتابوں کے پڑھنے میں پابندی سے تحقق رکھے تو دل کی اور نفس کی صفائی اور پاک کے لیے کافی مفید ہے اور دنیا اور اہل دنیا سے جدائی اختیار کرے، اور اپنے اوقات کو سلجھانے کے لیے نیک اعمال کی پابندی اور خلوت و کنارہ کشی اختیار کرے۔

اللہ سے رضا کی امید اور مخلوق سے مایوسی اپنی عادت بنائے۔ اگر قرآن پاک کا حفظ کرنا مشکل ہو تو قرآن پاک کے کچھ حصے کی تلاوت کرتا رہے اور کثرت ذکر کے ساتھ باطن کی کیفیات اور برکات سے فائدہ اٹھاتا رہے۔ نیز توبہ، انابت، زہد، ورع، تقویٰ، صبر، قناعت، توکل، تسبیح اور رضا اپنا شیوہ ٹھہرائے اور ایسے مرشد کو دیکھنے سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ یاد آئے اور اپنے دل کو غلط ارادوں سے صاف پائے۔

اگر مرشد چشتیہ میں سے ہیں تو ان کی صحبت اور فیض سے ذوق و شوق اور دل میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بے پناہ محبت اور دنیا اور اہل دنیا سے جدائی و تنہائی حاصل ہو جائے اور اگر سلسلہ قادریہ میں سے ہیں تو دل کی صفائی، عالم ارواح، و فرشتوں سے تعلق اور ماضی اور مستقبل کے بعض واقعات کا منکشف ہونا اور اگر نقشبندی بزرگوں میں سے ہیں تو ان کی صحبت میں حضور یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مسلسل یاد، جمعیت یعنی اطمینان قلب نسبت یادداشت اور بے خودی یعنی اپنے اور مخلوق سے بے پرواہی و جذبات، یعنی جوش و خروش و واردات و انکشافات حاصل ہوں اور اگر بزرگان مجددیہ سے متعلق ہیں تو طائفہ فوائیہ میں جو کیفیات دل کی صفائی باطنی نسبت کے طائفہ اور وہ انوار و اسرار جو سلسلہ مجددیہ میں موجود ہیں، پیدا ہو جائیں اور اگر مرشد کی صحبت میں یہ چیزیں حاصل نہ ہوں تو یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ

صالحین کی صحبت دنیا سے اٹھ گئی

اور شہد کا چہرہ بھڑوں کا چہرہ بن گیا

شناخت مرید

مرید کسے ہے؟ تشطیب آرزو ہا از باطن او بسوزد و در محبت (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) بے قرار دارد۔ بحر خیز و از دیدہ حسرت اشک ریز باشد۔ ناکامی و خاکساری شعرا و از گذشتہ شرمساری و زانندہ ترس کاری کار و تقسیم اوقات بر اعمال خیر مقرر نماید و در قضا یا صبر و غنہ و نظر بر مشیت حضرت حق سبحانہ لازم گیرد۔

و بہ تقصیر خود معترف باشد و مردم را معذور داند و بر ہر نفس آگاہ از ذکر حق سبحانہ باشد، مباد کہ ایں نفس آخری بود و از غفلت بر آید و در مجاورات از پر خاش و الزام خصم اجتناب نماید، مباد بد لے آزار برسد کہ خانہ خدا است سبحانہ۔ ذکر اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بخیر کند، بلکہ موافق حدیث شریف در این واقعات سکوت اولیٰ است کہ طعن لہا تا دور میرسد، تا کہ از طعن لہا دوری میسر شود۔ ہر گاہ حاضران کہ تہذیب نیافتہ کہ چافش نہا کردہ اند، غائبان را چہ توقع؟ و دوستی ایں بابہ دوستی حبیب اللہ است۔

و در اولیٰ کرام بکمان خود تفضل کیے بر دیگرے نکند۔ کیے را فضل دادن بہ نفس و اجماع صحابہ ہی شود رضی اللہ عنہم۔ جنون محبت از اعتبار ساقط است۔

سماع

سماع را بزرگان شنیدہ اند بے مزامیر و بے حضورا، رد و نہاد و جتماع ناہلان۔ در

شناخت مرید

مرید وہ ہے کہ جس کے سینہ سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے امیدوں کی آگ بجھنے کے اور اللہ کی شدت محبت اس کو بے چین کر دے۔ تہجد گزر رہو۔ اس کی نگاہ حسرت کے آنسو بہانے والی ہو۔ ناکامی و خاکساری اور گزشتہ سے شرمساری اس کا شعار ہو اور آئندہ کے لیے خوفِ الہی اس کا کام ہو۔ دنیا کی بے مرادی یا جز نفسی اس کا شیوہ ہو۔ اپنے کئے ہوئے پر شرمندہ اور اپنے اوقات کی تقسیم نیک اعمال کے لیے مقرر کرے اور واقعات و حوادث میں صبر و حوصلہ اور خود رگزر کر کے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہو۔

ہر وقت اپنی تقصیر و کوتاہی کا اعتراف کرتا رہے اور مخلوق کو بے قصور سمجھے اور ہر سانس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی یاد سے آگاہ رہے، شاید کہ یہ آخری سانس ہو اور غفلت سے نکل جائے اور عام گفتگو میں لڑائی جھگڑوں، بحث گوئی اور مقابل پر الزام تراشی سے پرہیز کرے۔ ایسا نہ ہو کہ کسی دل کو ٹھیس پہنچے کیونکہ دل اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا گھر ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر خیر و بھلائی سے کیا کرے، بلکہ حدیث کی رو سے (صحابہ کرامؓ کے اختلافات کے بارے میں) خاموشی بہتر ہے، تاکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بارے میں کچھ کہنے سے دوری میسر ہو۔ اگر رسول اللہ ﷺ کی صحبت یافتہ تہذیب نہ پاسکے باوجود یکہ انہوں نے اپنی جانوں کے نذرانے پیش کئے ہیں تو ان کے سوا اوروں سے کیا خیر کی توقع ہوگی؟ جبکہ ان کی دوستی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حبیب ﷺ کی دوستی سے وابستہ ہے۔

اور اولیاء کرام میں اپنے گمان سے ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دے، کیونکہ کسی کو فضیلت دینا قرآن و سنت اور اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہو سکتا ہے اور کسی ایک سے غیر اختیاری محبت کے جذبہ کا کوئی اعتبار نہیں۔

سماع

سماع بزرگوں سے آراء و موسیقی کے بغیر، عورتوں اور خوبصورت نوعمر لڑکوں اور نا اہل

صحبت مبارک حضرت سلطان المشائخ ملائی ہرگز نہ ہو، گریہ ہو و سو ز جگر، چنانچہ در
فوائد افواد و سیر الاما و الیاء مفصل مذکور است۔

خدا ف پیران کبار دس ہاں سیاہ می نماید۔ قلت سماع برائے بسط قبض باطنی یا
زیادتی انبساط یا برائے ورد و معانی کہ در اشعار محبت و رقت قلب می شود، مقرر نموده
اند نہ برائے اجتماع غافلان۔ و ایں محامی مع بر جنیں سماع فسق است ز نہار از اس پر ہیز
بکند۔ اگر کسے مدائی راجا یزد، شتہ از غیبہ حاس معذور است، اتباع آن منع است
موافق شرع شریف۔

ذکر جہر

ذکر جہر برائے عروج دل مقرر نموده اند۔ خفی اولی است ہر وقت می شود و فضل
ذکر خفی بر جہر ثابت است از روئے حدیث شریف جہر برائے حرارت (در) دل و رفع
کسل چند بار بتوسط چائے نوز تو اند شد۔

وحدة وجود و شہود

از غیبہ محبت کہ بکثرت اذکار و ریاضات می شود اسرار تو حید ظہری گردد و آں
دیدن یک ہستی است در ممکنات نہ دانستن و ممکنات را عین ذات حق سبحانہ و تعالیٰ
گمان نمودن و بہ تقلید از باب حال، یوہم و خیال ایں معرفت بر زبان راندن و خود را
موجد گرفتن دور است از عقل و شرع۔ حضرت رکن الدین ابو مکارم علاء الدولہ سنائی و
حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہما و اتباع ایشان دیدہ اند و دریافتہ اند کہ معرفت

کے بغیر سننا ثابت ہے۔ حضرت سلطان المشائخؒ کی محفل میں کوئی خلاف شرع حرکت نہیں ہوا کرتی تھی۔ اگر کچھ ہوتا تو وہ مگر یہ اور سوز جگر ہوتا تھا جیسا کہ فوائد النوادیر سیر اراویہ جیسی کتابوں میں وضاحت سے موجود ہے۔

بزرگوں کی ہدایات کی خلاف ورزی دل کو بے نور کر دیتی ہے۔ تھوڑا سا سماع قبض باطنی تنگی اور اضطراب دل کو دور کرنے کے لیے بسط کو حاصل کرنے اور درد سوز کو بڑھانے، ذوق و لطافت کے حصول کے لیے جواشعار محبت (خداوندی) میں میسر ہوتا ہے اور دل کی نرمی کا سبب بنتا ہے۔ بعض بزرگوں نے ایک واسطہ کے طور پر اس (سماع) کو جائز رکھا تھا نہ کہ غفلت کی محفیس سجانے کی خاطر۔ اور محفل سماع مذکورہ شرائط کے بغیر فحش و فجور میں داخل ہے۔ خبردار ایسی صورت میں پرہیز لازمی ہے۔ اگر کسی صوفی نے مطلقاً گانے بجانے کو جائز قرار دیا ہو تو، اپنے جذبات سے مجبور ہے۔ شریعت کی زد سے اس کی چیر دی کرنا درست نہیں۔

ذکر جہر

ذکر جہر دل کے علاج کے لیے تجویز کیا ہے، لیکن ذکر فہمی بہتر ہے، کیونکہ ہر وقت ہو سکتا ہے اور حدیث شریف کی زد سے فہمی کی فضیلت ذکر جہری پر ثابت ہے۔ دل کی حرارت پیدا کرنے اور سستی دور کرنے کی خاطر ذکر چند بار معتدل آواز سے درست ہے۔

وحدت وجود اور شہود

غلط محبت کی وجہ سے، جو کثرت الٰہ کا اور ریاضات سے حاصل ہوتا ہے، توحید باری کے اسرار و رموز منکشف ہوتے ہیں اور وہ تمام مخلوقات میں ایک خالق باری تعالیٰ کو دیکھتا ہے نہ کہ مخلوقات کو۔ حق سبحانہ کے ساتھ ایک ماننے کا خیال کرنا اور اپنے وہم و خیال سے وجد و حال کے بزرگوں کی پیروی میں اس بارے میں زبان سے کچھ کہنا اور خود کو موجد سمجھنا عقل و شرع کی زد سے درست نہیں۔ حضرت رکن الدین ابوالکارم علاء الدولہ سمنانی اور حضرت امام مجددانف ثانی

سوائے ایں معرفت نیز حاصل می شود موافق مذاق انبیاء است عیہم السلام۔

درویشی و قناعت

درویشی با خدا بودن و حسن اخلاق و اتباع شریعت است، دل از خاطر غیر
ہیراستہ و ظاہر با اتباع حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ آراستہ و دوام حضور کہ آں را مرتبہ احسان
گویند، لازم باطن گردیدہ عجب سعادت ہے است۔ اگر عطا کنند و محروم نہ دارند۔

توحید انعالی

توحید انعالی افعال را ز فعل یک فاعل دیدن و توحید صفاتی را پر تو صفات حق
سبحانہ یافتن توحید ذاتی و ذوات را و ذات او تعالیٰ محو دیدن از اولیائے کرام مروی
است۔

تا یار کرا خواہد و میلش بہ کہہ باشد

اجازت و خلافت

کے اگر نسبت و حالات باطن کسب نماید و تہذیب اخلاق و مہر و توکل و
قناعت و رضا و تسیم و ترک دنیا کند و شائستہ ایں مرتبہ بلند با اتباع سلف صالح اورا
اجازت باشد باید داد و بے حصول حالات و کیفیات باطن بجز و تلقین اذکار اجازت
دادن حرام است و خلاف پیران کہار۔ یکے را مغرور و متقن و دیگرے را محروم

اور ان کے پیروکاروں نے دیکھا اور پایا ہے، یعنی منکشف ہوا کہ ایک اور معرفت اس معرفت کے علاوہ بھی حاصل ہوتی ہے، جو انبیاء علیہم السلام کے مزج کے مطابق ہے۔

درویشی اور قناعت

ہر وقت اللہ تعالیٰ کی نواگاہ، حسن اخلاق اور شریعت کی پابندی کرنا، اور اس کا دس غیر اللہ سے فارغ ہونا ہے اور اس کی وضع قطع رسول اللہ ﷺ کی پیروی سے مزین ہوتی ہے اور دوام حضور، یعنی ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا اور اس کی ذات باری کا ہر وقت آنکھوں کے سامنے ہونا، جس کو مرتبہ احسان پکارا جاتا ہے اس کے دل کا لازمہ ہو جائے ایک بہت بڑی سعادت ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ عطا کرے اور اس سے محروم نہ رکھے۔

توحید افعالی

توحید افعالی یہ ہے کہ تمام کاموں کو ایک کرنے والے کے کرنے سے جاننا۔ توحید صفاتی یہ ہے کہ تمام مخلوقات کی صفات حق سبحانہ کی صفات کا عکس جاننا اور توحید ذاتی کا حاصل یہ ہے کہ تمام ہستیوں کو اللہ تعالیٰ کی ہستی میں محو پانا، جیسا کہ اولیائے کرام سے مروی ہے۔ مصرع: ”تعب ہے اس محبت کے دعوے دار پر کہ محبوب ایک کو رکھتا ہے اور محبت دوسرے سے رکھتا ہے۔“

اجازت اور خلافت

جب کوئی مرید اپنے سے پوری پوری نسبت قائم کر کے حالات باطنی، یعنی راہ سلوک کی منازل طے کرے اور اپنے اخلاق و عادات کو سدھارے اور صبر و توکل و رضا و تسلیم اور ترک دنیا اختیار کرے اور اس بلند مرتبہ پر سلف صالحین کی تابعداری میں متصف ہو چکا ہو تو مرید اجازت و خلافت کا مستحق ہے۔ باطن کے حالات و کیفیات حاصل ہوئے بغیر صرف درد و دوا کف کی تلقین

گردانیدن دور است از عقل و شرع۔

اللہ تعالیٰ شمارا وایں چیز عرض کج کرده رارضائے خود و راضائے حبیب خدا ﷺ و اشتیاق لقائے خود کرامت فرماید۔

خدایا بحق بنی فاطمہ
کہ بر قول ایمان کنی خاتمہ
اگر دعوتم رو کنی و ر قبول
من و دست و دامن آل رسول

نماز با جماعت

ہر آنکہ نماز با جماعت و با طہانیت در رکوع و سجود و قنوت و جہ سے از پیغمبر خدا ﷺ ثابت است۔ قومہ و جہ سے بعضے فرض گفتہ اند۔ قاضی خان از مفتیان حنفیہ واجب گفتہ و بہ ترک آن بسہو سجدہ بسہو واجب می گوید۔ و اگر عمد ترک کند با عادیہ نماز قائل است۔ کہے کہ سنت مؤکدہ گفتہ است آن قریب است بواجب۔ ترک سنت با تخلف کفر است۔ در قیام کیفیت جدا است و در رکوع جدا و در قنوت و جہ سے و سجود و قنوت حالات و کیفیات متنوع دست می دہد۔

نماز جامع انواع عبادات است۔ تلاوت و تسبیح و درود و استغفار و رودی را شامل است۔ شہار گو یا در قیام اند، حیوانات در رکوع، عبادات در قنوت، نماز مشتعل بہ دست ہمہ این ہا است۔ نماز در معراج فرض شدہ کیسکہ بطریق مسنون صاحب معراج ﷺ ادا نماید، بعروج در مقامات قرب برسد۔ ار با ب ادب و حضور عروجا در نمازی یا بندہ خدا و رسول ﷺ اوا حسنے بر مت کردہ اند کہ نماز را فرض نمودہ اند۔ پس اورا است منت و احسان و ر است صلوٰۃ و تحیہ و ثناء۔

کرنے سے اجازت دینا حرام ہے۔ بزرگوں کے طریقہ مشہور کے خلاف کرتے ہوئے کسی کو خلافت دے کر مغرور بنانا اور دوسرے کو محروم کر کے مایوس ٹھہرانا عقل و شرع سے بعید ہے۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اور اس عمر ضائع کردہ بوڑھے کو اپنی رضا اپنے حبیب ﷺ کی رضا نصیب فرمائے، اپنے دیدار کے شوق سے نوازے۔

ترجمہ: ”اے میرے مولا! حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اوداد کے وسیلہ سے میرا خاتمہ بالا ایمان ہوا۔ اگر تو میری دعا قبول کرے یا نہ کرے لیکن میرے ہاتھوں سے آل رسول ﷺ کا دامن نہ چھوٹے۔“

نماز باجماعت

نماز باجماعت میں رکوع سجدہ قوسہ و جلسہ میں طہانیت اور خشوع رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ بعض علماء نے تعدیل ارکان کو فرض لکھا ہے۔ احناف کے مفتیوں میں قاضی خانؒ نے واجب لکھا ہے اور ان کے چھوٹ جانے سے سجدہ سہو واجب کہا ہے اور اگر ارادنا چھوڑ دے تو نماز کے ٹوٹانے کے قائل ہیں اور جن فقہاء نے تعدیل ارکان کو سنت مؤکدہ کہا ہے ان کا قول واجب کے قریب ہے۔ سنت کو معمولی اور حقیر سمجھنا کفر ہے۔ قیام کی کیفیت اور خشوع و خضوع جدا ہے اور رکوع، سجدہ، جلسہ، قعدہ کے حالات، کیفیات اور طہانیت جدا جدا ہوتی ہیں۔

نماز تمام عبادات کا مجموعہ ہے۔ مثلاً تلاوت قرآن کریم، تسبیح و درود، استغفار اور دعا پر مشتمل ہے۔ درخت گویا کہ قیام میں ہیں، حیوانات رکوع میں، جمادات قعدہ میں جبکہ نماز ان کی عبادات پر بھی مشتمل ہے۔ نماز شب معراج میں فرض ہوئی۔ اگر کوئی آدمی صاحب معراج رسول اللہ ﷺ کے مسنون طریقے سے ادا کرے تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جناب میں بہت اونچے مقام پر فائز ہو جائے گا۔ اخلاص اور سنت کے پابند حضرات اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا قرب و جوار نماز ہی میں ڈھونڈ پاتے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے

وہ نماز عجب صفائے و حضورے حاصل می شود۔ پیر ما فرمودہ کہ در نماز اگر چه رکعت نیست جائے کار رکعت می باشد و این از بجز بات است۔ وقتیکہ حکم تحویل قبلہ از بیت المقدس بسوئے قبلہ براہیم علیہ السلام شد و یہود گفتند نماز ہا کہ بطرف بیت المقدس کردہ اید حکم آنها چیست؟ آیت شریفہ نازل شد مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ اِی صلوٰتکم نماز را بہ ایمان تعبیر فرمودہ است۔ پس ضائع کردن نماز از طریق مسنون ضائع کردن ایمان است و فرمودہ ﷺ گردانیدہ شدہ است کہ خوشی و خنکی چشم من در نماز، یعنی ظہور و شہود۔ حضرت ذات حق است کہ چشم مرا راحت مے رسانند۔ فرمود رسول اللہ ﷺ اِرحمِیْ یا بلال یا ذان و اقامۃ۔ ”راحت رساں مرا، یا بلال یا ذان و اقامت نماز“۔ کسے کہ راحت از غیر نماز فہمد، مقبول نیست کہ ایں تلاوت و انواع اذکار را متضمن است۔ کسے کہ نماز را ضائع می نماید، امور دیگر را از دین ضائع تر خواہد ساخت۔

روزہ

روزہ بکلام غلو و غیبت بے ثواب می گردد و غیبت محیط ثواب اعمال است، ازان احتراز واجب سخت بے عقلی بود کہ بجد و کد اعمال کردہ شود و ثواب آن جہط گردد۔ و اعمال

امت پر ایک بہت بڑا احسان فرمایا ہے کہ نماز جیسی عبادت کو فرض ٹھہرایا ہے۔ پس اسی ذات کے لیے احسان اور شکر گزاری ہے، ورنہ اسی کے لیے ہر قسم کی ثنا خوانی اور تمام تعریفیں ہیں۔

نماز میں عجیب قسم کی دلی صفائی اور صاف پاشی حاصل ہوتی ہے۔ ہر رے مرشد نے فرمایا ہے کہ نماز میں اگرچہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ان آنکھوں سے دیدار نہیں ہوتا، لیکن جو کیفیت نصیب ہوتی ہے وہ دیکھنے والے سے کم نہیں اور یہ تجربہ شدہ بات ہے اور جب تحویل قبضہ کا حکم بیت المقدس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قبلہ بیت اللہ شریف کی طرف ہوا تو یہودیوں نے اعتراض کیا کہ جو زمین بیت المقدس کی طرف پڑھی ہیں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ تو یہ آیت نازل ہوئی **مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَادَهُ** اسی صلوٰۃ لکم ”اللہ تمہارے ایمان یعنی نمازوں کو ضائع کرنے والا نہیں ہے۔“ دیکھئے یہاں نماز کو ایمان ہی فرمایا ہے۔ پس نماز کو طریق مسنون سے ادا نہ کرنا ایمان کو ضائع کرنے کے مترادف ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میری آنکھوں کی خندک اور خوشی نماز میں رکھی گئی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا دیدار اور حضور ہوتا ہے جو میری آنکھوں کو آرام دہمیں پہنچاتا ہے۔ (فرمایا ان تعبدوا اللہ کانک تراه کہ جب تو عبادت کرے تو ایسے ہو جیسے تو خدا تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے)۔ چنانچہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ ارحس یا بلال باذان و الفامہ۔ ”اے بلال! مجھے راحت پہنچا اذان اور اقامت نماز سے۔“ اگر کوئی آدمی اپنے دس کامین اور راحت نماز کے بغیر سمجھے تو ایسا شخص مقبول ہر گاہ نہیں ہے، کیونکہ نماز تلاوت اور دیگر تمام قسم کے اذکار پر مشتمل ہے۔ جو شخص نماز ضائع کرتا ہے تو دین کے دوسرے احکام کا زیادہ ضائع کرنے والا ہوگا۔

روزہ

فضول باتوں اور غیبت سے روزے کا ثواب ضائع ہو جاتا ہے، کیونکہ غیبت نیک اعمال کے ثواب کو مٹا دیتی ہے، اس سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔ سخت نادانی ہوگی کہ اتنی

بجانب کبریہ سجادہ عرض می شوند، بے ادبی بود کہ غیبت و لایعنی بجانب پروردگار خود عم
نواہر روانہ کند۔

شنیدن سرود و تار و نغمہ و ظنور و دیدن رقص و ساختن نقل مزارات مقدسہ حضرات
حسین رضی اللہ عنہما کہ عزیزان اختیار کرده اند، تنگ و عار مسلمانان است، تصویرات
اکابر ساختہ بزیارت آل ہا توسل بجانب کبریہ خواهند از اسلام نیست، نادیدہ صورت
بزرگان می سازند، این افتر است تا ب اللہ عظیم۔

سید اسماعیل عالم و محدث سلمہ اللہ تعالیٰ و ہارک فیما اعطاه از مدینہ منورہ برائے
کسب طریقہ مجددیہ پیش بندہ آمدہ بود۔ اور ابرائے زیارت آثار شریف در مسجد جامع
فرستادم۔ رفت و زودتر برگشت۔ گفت آنجا خلعت ہماں است، اگر چہ الوارہ پیغمبر خدا ﷺ
ہم است۔ از جواراں پرسیدم کہ در درگاہ شریف آثار کیست؟ گفت: در صندوق
تصویرات بزرگان نہادہ شدہ اند۔ جزم کردیم کہ این خلعت تصویرات است۔ آں
حضرت ﷺ تصویر حضرت ابراہیم علیہ السلام را بدست مبارکہ خود شکستہ اند۔ این عمل
مبادا کہ این آیت شریفہ صادق آید۔ وما یؤمن اکثرہم باللہ الا وہم
مشرکون۔

مرغ چنگانیدن و کبوتر بازی و ہر لہو حرام است۔ سنگ تراشیدہ آں را قدم
شریف پیغمبر خدا ﷺ قرار دادن این ہم مانند تصویر پرستی است۔ بجا آوردن رسوم کفار

محنت کوشش سے نیک اعمال کئے جائیں اور ان کا ثواب جہاد ہو جائے اور انسان کے اعمال اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کئے جاتے ہیں۔ بے ادبی ہوگی کہ غیبت اور اپنی فضول باتیں اس محسن ذات علم نوالہ کی بارگاہ میں روانہ کرے۔

رقص و سرود اور موسیقی کا سنتا، حضرات حسین رضی اللہ عنہما اور دیگر حضرات مقدسہ کی فرضی نقل بنانا، جو بعض پیروں فقیروں نے اپنی طرف سے یہ طریقہ گڑھ لیا ہے، جو مذہب اسلام کے لیے شرمساری اور رسوائی کی بات ہے اور بزرگوں کی تصویریں نقش کر کے جن کو بطور وسیلہ اللہ پاک کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں، اسلام میں اس کا کوئی جواز نہیں ہے۔ بزرگوں کے دیکھے بغیر ان کی تصویر اور نقش کا اتارنا جھوٹ اور بہتان ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ایسے لوگوں پر رحم کرے۔

سید اسماعیل سلمہ اللہ تعالیٰ دھارک فیما اعطاء جو ایک عالم اور محدث ہیں، بندہ کے پاس مدینہ منورہ سے سلسلہ مجددیہ کے حاصل کرنے کے لیے آئے تھے تو میں نے ان کو آثار شریف اور حبرکات کی زیارت کی غرض سے جامع مسجد دہلی میں بھیج دیا، وہ جاتے ہی فوراً واپس آ گئے اور کہا کہ وہاں شریکات کا اندھیرا ہے، اگرچہ رسول اللہ ﷺ کے انوارات بھی ہیں۔ میں نے وہاں کے ایک مجاور سے پوچھا کہ درگاہ شریف میں کیا کیا آثار موجود ہیں؟ تو اس نے کہا کہ دیگر آثار کے علاوہ صندوق میں بزرگوں کی تصویریں بھی ہیں۔ میں نے یقین کر لیا کہ یہ شریکات کا اندھیرا انہی تصاویر کی وجہ سے ہے۔ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں رکھے ہوئے جن کو جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صورت اور تصویر کو بھی اپنے ہاتھ مبارک سے توڑا تھا۔ اس شریکے عمل پر مبادیہ آیت شریفہ صادق ہے: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهْمٌ مِّشْرُكُونَ۔ یعنی: ”اکثر لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے بھی مشرک ہوتے ہیں۔“

مرغ لڑانا و کچتر بازی اور ہر لہو حرام ہے۔ پتھر کو تراش کر خیمہ خدائے کا قدم شریف قرار دینا یہ بھی تصویر پرستی کے مصداق ہے۔ کفار کے رسم و رواج کو اختیار کرنا مثلاً بولی،

ہولی و دیوالی و ہنسنت و نوروز بخوسیاں تشبیہ بہ کافراں است۔ العیاذ باللہ۔ ہر گاہ پیراں
 بایں قہارِ مرتکب باشند، مریدانِ راستہ حاصل شد۔ پیری و مریدی متقویٰ میشود۔
 کیفیت باطن و کشف و خرقِ حادث کفار را ہم می شود و ریاضت و اشغال کہ سبب تغیر
 جاہدں می گردد۔ چنانچہ سیفی ہا و نقش و تعویذ نوشتن برائے کسب دنیا است، اعتبارے
 ندارد و اجراعِ پیغمبر ﷺ دینِ مسلمانان است و راہِ قرب حق سبحانہ و این است طریق
 اصحابِ کرام و اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم و نزولِ قرآن برائے ہمیں است۔ اللہم
 اھدنا الصراط المستقیم بر صراطِ پیغمبر خود و صراطِ اصحابِ کرام و اہل بیت عظام
 رضی اللہ عنہم ثابت دار۔ (آئین)

دیوالی، بسنت اور مجوسیوں کا نوروز جیسے تہواروں کو منانا کافروں سے مث بہت ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ جب پیر حضرت ان بری باتوں میں لگے جائیں تو مریدوں کو اجازت کا پروانہ مل گیا۔ پیری مریدی کا انحصار اور دار و مدار تقویٰ پر ہے۔ باطن کی کیفیت اور کشف الہام خلاف حدت جیسی باتیں تو کافروں کو بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔ ریاضتیں اور بچہ سے اشغال اور ضربیں لگانا جن سے جاہل اور عوام مسخر ہو جاتے ہیں جیسے سیفی جیسی دعائیں اور تیغ بندی اور نقش سلیمانی تعویذ گنڈے لکھنا حصوں دنیا کے لیے کی جاتی ہیں۔ ان چیزوں کا کوئی اعتبار اور حیثیت نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی پوری پوری پیروی کرنی یہ اہل اسلام کا دین اور مذہب ہے اور یہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں ہار یا بی کا ذریعہ ہے اور یہی صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم اجمعین کا طریقہ ہے اور قرآن مجید کا نزول فقط اسی لیے ہوا ہے۔ اللہم اھدنا الصراط المستقیم۔ اللہ پاک ہمیں اپنے پیغمبر ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم اجمعین کے سیدھے راستے پر قائم و دائم رکھے۔ (آمین)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایضاح الطریقہ

بعد حمد والصلوة فقیر عبد اللہ المعروف غلام علی علی عنہ گزارش می نماید کہ بہت ودو سہاہہ بودم کہ ہدایت و عنایت ہے غایت الہی سجادہ شائل حال اس فقیر گردیدہ بہجانب فیض باب فرید زماں و وحید دوران، مطلع انوار، منبع اسرار محی سنن نبویہ قیم طریقہ احمدیہ نقشبندیہ مجددیہ شمس الدین حبیب اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس اللہ سرہ العزیز رسانید۔ و مستفید شرف ارادت و بیعت بخدمت مبارک حضرت ایشان در خاندان علیہ قادر یہ گردانید۔ آنحضرت اگرچہ افادہ و القائے نسبت شریفہ نقشبندیہ مجددیہ می فرمودند و این نسبت و اجازت آن از سید السادات سید نور محمد بدایوئی گرفتہ اند و ایشان از خلفائے معرفت افزائے شیخ سیف الدین خلیفہ و خلف الصدق عروۃ الوثقی حضرت ایشان محمد معصوم بودند قدس اللہ سرہ العزیز، لیکن اجازت طریقہ علیہ قادر یہ از روح پر فتوح حضرت غوث الثقلین نیز دارند۔

می فرمودند بعد از انتقال حضرت سید ہامرا ایشان استفادہ از شیخ الشیوخ حضرت محمد عابد سنائی دہلوی کردیم و ایشان از خلفائے ہدایت فرمائے دلیل الرحمان حضرت شیخ عبد الاحد سجادہ نشین خازن الرحمۃ حضرت محمد سعید بودند قدس اللہ اسرار ہما۔ می فرمودند بخدمت حضرت شیخ الشیوخ محمد عابد سنائی بہجت طلب اجازت از خاندان عالی شان قادر یہ عرض نمودیم، قبول فرمودند و بحال فقیر تو جھے نمودن غیبی دست دادو در آب غیبت بہکمال جہاں آرائے رسول خدا ﷺ مشرف شدیم۔ دیدیم کہ حضرت قدس اللہ سرہ بحضور مبارک ﷺ برائے اجازت آن خاندان برائے فقیر عرض می

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایضاح الطریقہ

بعد حمد و مصلوٰۃ فقیر عبد اللہ عرف غلام علی عظمیٰ عنہ گزارش کرتا ہے کہ میں ۶۰ برس سال کا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ حد عنایت میرے شامل حال ہوئی اور میں فیض مآب فرید زماں وحید دوران مطلع انوار، منبع اسرار محی سنن نبویہ قیم طریقہ احمدیہ نقشبندیہ مجددیہ شمس الدین، حبیب اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں پہنچا اور خاندان قادریہ عالیہ میں ارادت و بیعت کے شرف سے مستفید ہوا۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس سرہ اگرچہ نقشبندیہ مجددیہ خاندان سے مستفید تھے اور اسی خاندان کی نسبت مریدوں میں القاء کرتے تھے اور آپ نے یہ نسبت نقشبندیہ مجددیہ اور اس کی اجازت سیدہ الدات حضرت سید نور محمد ہدایاوائی سے حاصل کی تھی اور سید نور محمد ہدایوائی حضرت شیخ سیف الدینؒ کے ضیفہ تھے جو عردۃ اونیقی حضرت خواجہ محمد معصومؒ کے فرزند ارجمند تھے۔ حضرت مرزا قدس سرہ کو طریقہ قادریہ میں بیعت کرنے کی اجازت حضرت فوٹ الثقلینؒ کی روح پر فتوح کی طرف سے بھی تھی۔

فرماتے تھے کہ حضرت سید نور محمدؒ کے انتقال کے بعد ان کے علم سے میں نے شیخ اشیوخ حضرت محمد عابدیؒ سے استفادہ کیا۔ آپ حضرت شیخ عبدالاحد مجاہد نشین حضرت محمد سعیدؒ کے خلیفہ تھے۔ قدس اللہ اسرار ہما۔ فرماتے تھے (حضرت مرزا صاحبؒ) میں نے حضرت شیخ عابدیؒ کی خدمت میں خاندان عالی شان قادریہ میں طلب اجازت کے لیے عرض کیا۔ آپ نے قبول فرمایا اور مجھ فقیر کے حال پر توجہ فرمائی اور مجھ پر بے خودی کی کیفیت طاری ہوگئی اور میں بے خودی میں حضور پاک ﷺ کے جمال جہاں آرا سے مشرف ہوا اور میں نے دیکھا کہ حضرت شیخ عابدیؒ نے آنحضرت ﷺ کے حضور مبارک میں میرے لیے

نمایند۔ رسول اللہ ﷺ فرماید کہ بحضرت غوث الثقلین عرض بکنید۔ حضرت شیخ قدس سرہ با آنحضرت معروض داشتند۔ پذیرا فرمودند۔ و بخادم خود برائے عطا تبرک خرقہ اجازت امر نمودند۔ خادم خلعتے گراں بہا از سندس آورده برگردن فقیر (مرزا صاحب) نہادہ و در باطن فقیر عجب پرکتے و کفایت تازه وارد شد کہ در بیاں راست نمی آید۔ بعد مشاہدہ ایں واقعہ بامر حضرت شیخ قدس سرہ از غیبت افاقے دست داد۔ حضرت شیخ (محمد عابد) مبارک باد ایں عطا کرامت فرمودند۔ انوار نسبت قادریہ کہ در ایں خاندان از مشائخ کرام متوارث است، بخصوص ایں اجازت زیادہ تر گردید۔

می فرمودند از جناب مبارک حضرت خواجہ قطب الدین قدس سرہ نسبت چشتیہ نیز مارا رسیده است و کیفیت آن نسبت شریفہ چشتیہ گاہ گاہ خود بخود ظہور می نماید۔ و ذوق و سونخگی کہ از لوازم ایں خاندان است، دل را با ہتزاز می آورد۔ دریں وقت میل بسماع و رقت و گریہ پیدای شود:

بسر بازار صرافان عشق

زیر ہر دارے دوکانے دیگر است

حضرت ایشان قدس سرہ جامع نسبت نقشبندی مجددی و نسبت قادریہ و چشتی بودند، لیکن نسبت بزرگان مجددی بر ایشان غائب بود۔ بہ رعایت آداب خاندان نقشبندی استعمال اذکار و اشغال ایں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ می نمودند۔ عالمے از مواند فیوض و برکات ایشان بہرہ یاب گردید، تا آنکہ خلفاء و خلفائے ایشان در اطراف عالم ہدایت طالبان راہ خدای نمایند۔ ایں فقیر مسکین بذکر و شغل باطنی از حضرت ایشان تلقین یافتہ بریں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ مواظبت نمودم و تا پانزدہ سال اقتباس انوار صحبت حق و ذکر و توجہ و مراقبہ حضرت ایشان داشتم و بمن تو جہات روح افزائے حضرت ایشان مناسبتہ بحادث و واردات ایں طریقہ علیہ بہم رسید و ادراک و وجدان و کیفیات

خاندان عالی شان قادریہ میں اجازت کے لیے عرض کیا۔ رسول پاک ﷺ نے فرمایا کہ غوث الثقلینؒ سے عرض کرو۔ حضرت شیخ محمد عابدؒ نے حضرت غوث الثقلینؒ سے عرض کیا۔ آپ نے قبول فرمایا اور اپنے خادم کو حکم دیا کہ تبرک خرقہ اجازت عطا کر دو۔ خادم ریشمی صنعت لے آیا اور مجھ فقیر کی گردن پر رکھ دیا۔ فقیر کے باطن پر عجیب برکت اور کیفیت وارد ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی۔ اس واقعہ کے مشاہدے کے بعد حضرت شیخ قدس سرہ کے حکم سے بے خودی سے افاقہ ہوا اور حضرت شیخؒ نے اس عطاءے کرامت پر مبارک باد فرمائی۔ حضرت مرزا صاحبؒ فرماتے کہ (اس اجازت سے) نسبت قادریہ کے انوارات جو اُس خاندان کے مشائخ میں وراثتاً چلے آتے ہیں، میرے اندر اور زیادہ بڑھ گئے۔

حضرت مرزا صاحبؒ فرماتے تھے کہ مجھے جناب مبارک خواجہ قلیب الدینؒ سے نسبت چشتیہ بھی پہنچی ہے اور اس نسبت چشتیہ کی کیفیت کبھی کبھی خود بخود مجھ پر ظاہر ہوتی ہے اور ذوق و شوق و سوز جو اُس خاندان کے لوازمات ہیں، میرے دل کو مسرور کرتے ہیں اور اس وقت سماع کی طرف میلان پیدا ہوتا ہے اور رقص اور گریہ پیدا ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”مشتق کے صرافوں کے ہزار کے سرے پر ہر گھر میں دوسری

نیروکان ہے۔“

حضرت مرزا صاحبؒ نسبت نقشبندیہ قادریہ مجددیہ اور چشتیہ کے جامع تھے۔ لیکن بزرگان مجددیہ کی نسبت ان پر غالب تھی۔ خاندان نقشبندیہ کے آداب کو محض خاطر رکھتے ہوئے آپ اس طریقہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ کے اذکار و اشغال تلقین فرماتے تھے۔ اطراف عالم آپ کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوتا تھا۔ آپ کے خلفاء اور آپ کے خلفاء کے خلفاء اطراف عالم میں خالہاں راہ خدا کی ہدایت و رہبری کا سبب بن رہے ہیں۔ حضرت ایشان قدس سرہ نے مجھ مسکین کو ذکر و شغل باطنی کی تلقین فرمائی اور میں نے اس طریقہ نقشبندیہ مجددیہ پر بیٹھ لی اور استقامت اختیار کی۔ میں نے پندرہ سال تک حضرت مرزا صاحبؒ کی صحبت، حلقہ ذکر اور توجہ و مراقبہ کے الوار حاصل کئے اور آپ کی توجہات روح افزا

مقامات و اصطلاحات آن حاصل شد۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

در این ایام گزشتہ ہجرت مقدس ہزار و دویست و دوازده است بہ تکلیف بعض عزیزان اس چند فوائد از کلام مبارک حضرت خواجگان نقشبندیہ و اکابر مجددیہ رحمۃ اللہ علیہم اتفاقاً نمودہ جمع کردہ آمد و اس ہمہ تحریر و تقریر اس فوائد از برکت صحبت کثیر البرکت حضرت ایشان است رحمۃ اللہ علیہم، والا نحن از مقورہ بزرگان راندن کار اس بے سرو سامان نیست:

جمال ہم نشین در من اثر کرد
وگرنہ من نہاں خاکم کہ مستم

بنیادی اصول طریقہ نقشبندیہ

ہدائتکہ طریقہ مجددیہ معنی است بر اصول طریقہ نقشبندیہ و آن وقوف قلبی و توجہ بہ مبدیہ فیاض و نگہداشت خواطر و دوام ذکر و اعتصام بصحبہ شیخ مقتدا است۔ در ہر مقام۔ لحاظ مورد فیض و ماخذ آن می نمایند و بر اذکار و اشغال ہماں طریقہ مواظبت می فرمایند۔ اما مقامات بلند و اصطلاحات اربعہ ہند۔ اس بزرگواران چیزے دیگر است۔ چنانچہ در ضمن اس فوائد بعض آن بہ اختصار مذکور می گردد۔

الحمد للہ کہ بہ یمن صحبت پیر و بشیر قیم طریقہ مجددیہ محی سنن نبویہ کسے کہ مستفید از اس طریقہ شود بہ نہایات سلوک اس اکابر برسد میدانند کہ اس مقامات چیست و منبع اس بحار فیوض و برکات کیست:

کی برکت سے میں نے طریقہ عالیہ مجددیہ کے حالات و واردات سے مناسبت حاصل کی اور اس طریقہ عالیہ کی کیفیات، مقامات، اصطلاحات کا وجدانی ذوقی تجربہ و ادراک حاصل کیا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

۱۲۱۲ ہجری کے ان ایام میں چند عزیزوں نے مجھے مجبور کیا کہ حضرات خواجگان نقشبندیہ مجددیہ رحمۃ اللہ علیہم کے کلام مبارک سے یہ چند فوائد جمع کر کے تحریر کروں، لیکن ان فوائد کی تحریر و تقریر تمام تر حضرات ایشان کی صحبت کثیر البرکت کے فیض سے ہی انجام پذیر ہوئی ہے، وگرنہ ان بزرگوں کے اقوال بیان کرنا اور اس موضوع پر کچھ لکھنا مجھ کا رو بہ سرو سامان کی طاقت سے باہر ہے۔

ترجمہ: ”جمال محبوب کی صحبت نے میرے اندر تاثیر پیدا کر دی ہے وگرنہ میں تو مٹی کی مٹی ہوں۔“

بنیادی اصول طریقہ نقشبندیہ

جان لیجئے کہ طریقہ مجددیہ کی بنیاد اصول طریقہ نقشبندیہ پر ہے اور یہ اصول حسب ذیل ہیں:

(۱) وقوف قلبی (۲) توجہ بہ مبداء فیاض (۳) نگہداشت خواطر (۴) دوام ذکر (۵) صحبت شیخ کو مضبوط پکڑنا۔ ہر مقام پر مورد فیض و مافذ فیض کا لحاظ رکھنا اور اذکار و اشعار طریقہ نقشبندیہ پر پیشگی اختیار کرنا۔ لیکن اکابر مجددیہ کے مقامات و اصطلاحات بلند ایک علیحدہ چیز ہیں۔ ان کا خلاصہ بھی ان فوائد کے ضمن میں تحریر کیا جاتا ہے۔

الحمد للہ یہ سب کچھ بندہ کو پیر و سنگیر قیم طریقہ مجددیہ محی سنن نبویہ کی صحبت کی برکت سے نصیب ہوا اور ان اکابر کے سنوک کے انتہائی مقامات حاصل ہوئے۔ ایہ شخص ہی وجدانی طور پر جانتا ہے کہ یہ مقامات کیا ہیں اور ان فیوض و برکات کے سمندر کا سرچشمہ کون ہیں۔

آنچه پیش تو پیش ازین رو نیست
عاقبت فهم تست الله دیگر نیست

می فرماید که حاصل این طریقه شریفه دوام حضور و دوام آگاهی است بحضرت ذات الہی سبحانہ بالتزام عقیدہ صحیحہ موافق اہل سنت و جماعت و اتباع سنت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ۔

و ہر کہ یکے ازین امور ثلاثہ ندارد و از طریقه ما می بر آید نعوذ باللہ منہا۔ این حالت را در طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم احسان می گفتم و در اصطلاح صوفیہ شہود و مشاہدہ و یادداشت و مین الیقین می گویند۔

طریقه ذکر اسم ذات

و برای حصول این دولت کہ سرمایہ صحت عبودیت است، سہ طریقه مقرر نموده

اند:

طریق اول: دوام ذکر است بشروط آن و ذکر بر دو قسم است۔ اول اسم ذات است۔ طریقی است آنکہ زبان بکام چپ نیدہ و بزبان دل کہ محل آن زیر پستان چپ بقصد دو انگشت است، اسم مبارک اللہ را بگوید و مفہوم آن در لحاظ داشتہ دارد کہ ذاتیست موصوف بصفات کاملہ و منزہ از صفات ناقصہ کہ بر آن ایمان آورده ایم۔ و این خاطر را پرداخت وجود ذاتی گویند۔ در وقت ذکر حرکت در زبان و بدن پیدا نہ شود۔ و در تمام اوقات بر این ذکر مواظبت نماید، تا دل جاری شود۔ پس از لطیفہ روح کہ محل آن زیر پستان راست بقاصد دو انگشت است۔ ذکر نماید۔ پس از لطیفہ سر کہ محل آن برابر پستان چپ کہ مائل بوسط سینہ بقاصد دو انگشت است، ذکر نماید۔ پس از لطیفہ خفی کہ محل آن برابر پستان راست بفرق دو انگشت است مائل بوسط سینہ، ذکر کند۔

ترجمہ: ”اس راہ میں اس سے زیادہ سمجھ کی ضرورت نہیں، بس حیرے ہم
کی نہایت اتنی ہی ہے کہ اللہ ہے بس۔“

حضرت فرماتے ہیں کہ طریقہ شریفہ مجددیہ کا مقصود آخرو دوام حضور اور دوام آگاہی
حضرت ذات الہی سبحانہ ہے اور اس کے ساتھ عقیدہ صحیح برطابق اہل سنت و جماعت و
اجماع سنت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام لازم ہے۔

اگر سالک ان تینوں امور (داعی یاد الہی، عقیدہ صحیح برطابق اہل سنت و جماعت اور
اجماع سنت) میں سے کسی ایک سے بھی بہرہ مند نہیں ہے تو وہ طریقہ سے خارج ہے۔ نعوذ باللہ
منہا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طبقہ میں اس حالت دوام حضور و دوام آگاہی کو احسان کہتے ہیں
اور صوفیاء کرام کی اصطلاح میں اس مقام کو شہود و مشاہدہ یا درشت اور عین الحقائق کہتے ہیں۔

طریقہ ذکر اسم ذات

اکابر مجددیہ نے اس نعمت کے حصول کے لیے جو عہدیت کی درستی کا سرمایہ ہے، تین
طریقے مقرر کئے ہیں:

پہلا طریقہ: داعی ذکر اس کی تمام شرائط کے لحاظ کے ساتھ۔ ذکر دو قسم کا ہے۔ اول
ذکر اسم ذات ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان تالو سے چسپاں کرے اور دل کی زبان سے
کہ جس کا مقام دائیں پستان کے نیچے دو انگشت کے فاصلے پر ہے، اسم مبارک اللہ کہے اور
اس کے مفہوم کا غور رکھے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات کاملہ سے موصوف اور صفات ناقصہ
سے بہرہ اور منزہ ہے (ذہن میں رکھے) کہ میں اس ذات پر ایمان لایا ہوں، اس لحاظ کو
پرداخت و جود دینی کہتے ہیں۔ ذکر کے وقت بدن اور زبان کو ہرگز حرکت نہ دے۔ سالک
تمام اوقات میں یہ ذکر دل کی زبان سے کرتا رہے، حتیٰ کہ دل جاری ہو جائے۔ پھر لطیفہ
روح سے جس کا مقام دائیں پستان کے نیچے دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر اسم ذات
کرے۔ اس کے اجراء کے بعد لطیفہ سر سے جس کا مقام برابر پستان چپ وسط سینہ کی طرف

پا از لطیفہ اعلیٰ کہ محل آن در عین وسط سیدہ است ذکر نماید، تا آنکہ لفظ نفس خمسہ جاری شوند بذكر۔ پا از لطیفہ نفس کہ محل آن عین در وسط پیشانی است و از لطیفہ قلبیہ نیز ذکر اسم ذات معمول است۔

طریقہ ذکر نفی و اثبات

دوم ذکر نفی و اثبات است۔ طریقش آنکہ اول نفس خود را از پرناف بند کند و پس زبان بکام چسپاند و بزبان خیال کلمہ لا را از نواف تا بدماغ رساند۔

لفظ اللہ را بردوش راست فرو آورد و لفظ الا اللہ را بر دل ضرب کند، بوجهی کہ اثر ذکر بلفظ نفس خمسہ رسد و لفظ محمد رسول اللہ را در وقت نفس گذاشتن بخیاں بگوید۔

۱۔ شرط است در ذکر لفظی کہ نیست هیچ مقصود بجز ذات پاک و معنی لازم است ہر لفظ را۔ پس لفظ بے معنی متصور نشود۔

۲۔ و نیز از شروط است در وقت نفی، نفی ہستی خود و جمیع موجودات و در وقت اثبات، اثبات ذات حضرت حق سبحانہ لمحوط داشتن، اگر چہ نفی متعلق بہ تمام مقصودات شدہ، اما لحاظ را وسعت حاصل است۔

۳۔ و نیز از شروط است و ہر دو ذکر بعد چند بار بزبان دل بکام خاکساری و نیازمندی مناجات و التماس نمودن کہ خداوند مقصود من تو کی و رضائے تو، ترک کردم دنیا و آخرت را از برائے تو، محبت خود و معرفت خودہ۔ اگر طالب درویش صفت و صادق باشد ترک کردم دنیا و آخرت را گوید والا ہر دو جملہ را گفتن لازم گیرد۔

دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر اسم ذات اسی طرح کرے (حتیٰ کہ یہ لطیفہ بھی جاری ہو جائے)۔ پھر لطیفہ خفی سے جس کا مقام برابر پستان راست وسط سینہ کی طرف دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر کرے۔ پھر لطیفہ انہی سے جس کا مقام عین وسط سینہ ہے، ذکر کرے۔ حتیٰ کہ یہ لطائف بھی جاری ہو جائیں۔ عالم امر کے ان پانچ لطائف کے اجراء کے بعد لطیفہ نفس سے اسم ذات کا ذکر کرے۔ اس کا مقام وسط پیشانی ہے اور پھر لطیفہ کالبیہ (یعنی تمام جسم سے) ذکر اسم ذات اس طریقہ مجددیہ کا معمول ہے اسے سلطان الاذکار کہتے ہیں۔

طریقہ ذکر نفی و اثبات

ذکر کی دوسری قسم ذکر نفی و اثبات ہے۔ اس ذکر کا طریقہ یوں ہے کہ اپنے سانس کو زیر ناف بند کرے۔ اس کے بعد زبان کو تالو سے لگائے اور زبان خیال کلمہ ما کو ناف سے دماغ تک کھینچے اور رائے کو دائیں کندھے پر لائے اور لفظ لا الہ الا اللہ دل پر اس طرح ضرب کرے کہ لطائف خمسہ ذکر سے متاثر ہوں اور لفظ محمد رسول اللہ سانس چھوڑتے وقت خیال ہی خیال میں کہے۔

۱۔ ذکر میں یہ شرط ہے کہ معنی کا لحاظ کرے۔ (ان معنوں میں) کہ اللہ کی ذات پاک کے سوا میرا کوئی مقصود نہیں۔ ہر لفظ کے لیے معنی لازم ہیں (کیونکہ) بغیر معنی کے لفظ کچھ نہیں۔
۲۔ اور شرائط میں یہ بھی ہے کہ نفی کے وقت اپنی اور جملہ وجودات کی نفی کرے اور اثبات کے وقت صرف حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات پاک کا اثبات کرے، اگرچہ تمام مقصودات کی نفی پہلے ہی کر چکا ہے، لیکن لحاظ کو بہت وسعت حاصل ہے۔

۳۔ اور شرائط میں یہ بھی ہے کہ دونوں اذکار میں چند بار ذکر کے بعد دل کی زبان سے کمال خاکساری و نیاز مندی سے التجاء عرض کرے کہ اے خدا! میرا مقصود صرف تو اور تیری رضا ہے اور چھوڑ دیا میں نے دنیا و آخرت کو تیرے لیے۔ مجھے اپنی محبت و معرفت عطا کر۔ اگر غالب درویش صفت اور صادق نہ ہوں تو "ترک دنیا و آخرت کا ذکر نہ کرے" ورنہ دونوں جملوں کا تذکرہ لازم پڑے۔

۳۔ و نیز شرط است توجہ بقلب، بے آنکہ شکل صنوبری دل یا نقش اسم ذات در تصور آرد و این توجہ را وقوف قلبی گویند و این توجہ قائم مقام ضرب است کہ در طرق دیگر در ذکر شائع است۔

۵۔ و نیز شرط است توجہ بذات الہی داشتن مکران بجہت فوق باشد کہ بذات الہی مکران متوجہ و منتظر فیض است۔ رعایت بجہت فوق پیاس ادب است کہ اللہ تعالیٰ فوق ہمہ اشیاء است، بلکہ وقوف قلبی و توجہ بمہد و فیاض از ذکر و طریقہ عبودیت کہ حصول نسبت حضور بے این دور کن محال است۔

۶۔ و نیز شرط است دل را از خواطر و وساوس ہا باز داشتن بجز و حضور۔

خطرہ دل را نگاہ پدید داشت تا خواطر استیلاء نیابند و این را نگہداشت گویند جس و حصر نفس در ذکر مفید است، شرط نیست۔ حرارت قلب و شوق و رقت قلب و ملی خواطر و ذوق و محبت از فوائد حصر نفس است وی تواند کہ موجب حصول کشف باشد۔

و در ذکر نفسی و اثبات رعایت عدد طاق معمول است، لہذا این را وقوف عددی گویند۔ فرمودہ اند وقوف عددی سبب اول است از علم لدنی باین معنی کہ حصول کیفیات و علم آن و کشف اسرار و دریافت آن ہمہ از این ذکر است و این ذکر ماخذ است از حضرت مخضر علیہ السلام بار رعایت جس نفس۔

پس اگر در یک دم تابست و یک بار رسانیدہ است و فائدہ بر آں نعدہ عملش باطل است در طریقہ محسوب نیست۔ از سر گیر و در شرط رانیک احتیاط نماید۔

۴۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ توجہ قلب کی طرف کرے۔ لیکن دل کی شکل صنوبری یا نقش اسم ذات کا تصور نہ کرے اور اس توجہ کو وقوف قلبی کہتے ہیں اور یہ توجہ دوسرے طریقوں میں رائج ضرب کی قائم مقام ہے۔

۵۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات ہاری کی طرف توجہ کرے۔ نظر اوپر کی طرف ہو کہ اللہ کی ذات دیکھ رہی ہے اور فیض کے آنے کا منتظر رہے۔ اوپر کی طرف توجہ ادب کی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء سے بالا ہے۔ وقوف قلبی و ہمہ فیاض ارکان ذکر اور اس کا طریقہ ہیں کہ حضور مع اللہ کی نسبت کا حصول ان دو ارکان کے بغیر محال ہے۔

۶۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ ذکر کے وقت دل تمام خیالات اور وساوس سے رکا رہے اور جس وقت دل میں (غیر کا) خیال آوے اس وقت اس کو دفع کرے۔ (تاکہ غیر خیالات دل پر غلبہ نہ پائیں)

اور اسے (تصوف میں) نگہداشت کہتے ہیں۔ سانس بند کرنا ذکر میں مفید ہے، لیکن ذکر کی شرائط میں سے نہیں۔ سانس بند کرنے سے حرارت قلب و شوق و رقت قلب و ملی خیالات و ذوق اور محبت پیدا ہوتے ہیں۔

حصر نفس سے یہ بھی ممکن ہے کہ سالک صاحب کشف ہو جائے۔

ذکر ملی اشہات میں طاق عدد کا خیال رکھے، اسے وقوف عددی کہتے ہیں۔

(اکابر نے) فرمایا ہے کہ وقوف عددی علم لدنی کا سبق اول ہے کہ اس ذکر سے

کیفیات اور ان کا علم ہوتا ہے۔ کشف اسرار اور ان کی دریافت اسی ذکر کی بدولت ہے۔ یہ ذکر حضرت خضر علیہ السلام سے ہر عایت جس نفس مردی ہے۔ پس اگر ایک سانس میں نفی اثبات کے ذکر کو (حالب نے) اکیس مرتبہ تک پہنچا دیا ہے اور پھر بھی نفع نہیں (اور اثرات مرتب نہیں ہوئے) تو اس کا عمل باطل اور رائیگاں ہے اور طریقہ میں محسوب نہیں۔ وہ عمل دوبارہ شروع کرے اور تمام شرائط کا لحاظ رکھے۔

طریق دوم مراقبہ

طریق دوم مراقبہ و آن نگہبانی دل است از خواطر و گرائی فیض الہی است۔ بے واسطہ ذکر و بے رابطہ مرشد۔

باید کہ در جمیع اوقات بہ نیاز و نکست تمام متوجہ ذات الہی باشد، تا توجہ الی اللہ بے مزاحمت خواطر ملکہ دس گردد۔ و ایں لحاظ ذات تقدس و تقوی و دوام توجہ قسم اعلیٰ ذکر است کہ مقصود را ہم اذکار حضور مسمی مطلوب است۔ بحضور اسم کہ آن واسطہ است حصول مطلوب را می فرمایند مراقبہ اقرب است۔ بجز بہ از نفی اثبات از دوام مراقبہ، بہر تہ وزارت توان رسید اشرف بر خواطر و تصرف در ملک و ملکوت از مراقبہ است۔ اما ملکہ مراقبہ بے کثرت و ذکر و صحبت از باب جمعیت دشوار است۔

طریق سوم رابطہ شیخ

طریق سوم: استفادہ از صحبت کمال است کہ بمن توجہ و اخلاص او دل از غفلت پاک گردد و بجز بہ صحبت او انوار مشاہدہ الہی بر دل و زشیدن گیرد۔

در حضورش برایت ادب و رضا و خواطر و غیبت بنگاہ داشت تصور او فیضاب شود۔
گفتہ اند کہ ایں امر تمام ادب است و بیچ بے ادب بجز از رسد۔

من ضیاع الرب الادنی

لم یصل الی الرب الاعلیٰ

می فرمایند کہ ایں طریق موصل تر و آسان تر است از طریق ذکر و طریق مراقبہ و ایں را ذکر رابطہ گویند۔

طریق دوم مراقبہ

(اس سلسلہ کا) دوسرا طریقہ مراقبہ ہے۔ یعنی بے واسطہ ذکر و بے واسطہ مرشد (مرید) اپنے دل کی طرف متوجہ ہو اور اس کو غیر اللہ کے خیالات سے پاک رکھے اور فیض الہی کی نگرانی کرے۔ چاہیے کہ ہر وقت عاجزی و شکستہ دلی کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ ہو، حتیٰ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ میں جم جائے اور یہ دائمی لحاظ اللہ تقدس و تعالیٰ کی ذات اور دائمی توجہ اعلیٰ ترین ذکر اور اذکار کا مقصود ہے۔ (اسم ذات کے) ذکر سے مطہر و حضور مع اللہ ہے نہ کہ ذکر جو واسطہ ہے اس مقصود کے لیے اور بس۔ فرماتے ہیں کہ مراقبہ جذبہ کے ساتھ ذکر نفی اثبات سے زیادہ اقرب ہے۔ اگر دائمی مراقبہ حاصل ہو تو (مرید کو) مرتبہ وزارت ملتا ہے۔ (دوسرے کے) دل کی بات اس پر مشکشف اور ملک و ملکوت پر تصرف حاصل ہوتا ہے۔ مگر مراقبہ کا محکمہ بل ذکر کثیر اور بڑا محبت شیخ حاصل ہونا دشوار ہے۔

طریقہ سوم رابطہ شیخ

طریق سوم: تیسرا طریقہ محبت شیخ کامل ہے۔ اس کی محبت سے اور اس کی توجہ و اخلاص کی برکت سے (مرید کے) دس سے غفلت دور ہوتی ہے۔ محبت الہی کی کشش سے (مرید کے) دل پر مشاہدہ الہی کے انوار چمکنے لگتے ہیں۔

(مرید کے لیے لازم ہے) کہ شیخ کامل کے حضور میں ادب کا لحاظ رکھے اور اس کے دل کو خوش رکھے اور (شیخ کامل کی) غیر حاضری میں اس کے تصور کی نگہداشت رکھے اور فیض پائے۔ فرمایا ہے کہ تصوف تمام کا تمام ادب ہے اور کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ پاتا۔

ترجمہ: "جو چھوٹے تربیت کرنے والے ادب (یعنی پیرو مرشد کو)

ضائع کر دے، بڑے ادب الہی تک نہیں پہنچ سکتا۔"

اکابر نے فرمایا ہے کہ محبت شیخ کامل کا یہ تیسرا طریقہ ذکر اور طریق مراقبہ سے زیادہ آسان اور داصل باللہ کرنے والا ہے۔ اس کو ذکر رابطہ کہتے ہیں۔

صحبت شیخ کامل

پیر کے است کہ ظاہر ش باتباع سنت آراستہ باشد و باطنش از انکفات ماسوا
پیر است در صحبت و باطن از نقوش ماسوا مصفا و بکسب اول متوجہ جناب کبریا گردد۔

اما ظہور تاثیر بمقدار سعی و اخلاص است و بتدریج تاثیر و تاثیر زیادہ مشہود۔

بہر کہ نشی و نہ خد جمع دلت

وز تو نہ رمید زحمت آب و گلست

ز نہار ز محبتش گریزاں می باش

ورنہ نکند روج عزیزاں نکلت

معبر در تاثیر حصول جمعیت خاطر و توجہ جناب الہی و انکسار قلبی است تدریجاً
کہ علامت بخرق حجب است۔ و ظہور گرمی و حرارت اگر چہ مفید و ذوق افزا است، و در
قرن اول نبود۔

بدانکہ مفید تر و معمول در طریقہ شریفہ آنست کہ طالب ہر گاہ کہ خواہد مشغول
شود۔ اولاً چند بار توجہ استغفار از معاصی نماید و مرگ را حاضر داند۔ پس صورت درویشی
کہ از طریق ذکر یافتہ بروئے دل خود با ادب تمام حاضر نماید، تا جمعیت و کیفیت پیدا
آید۔ باز بذکر بشرائط آن مشغول شود، اول با اسم ذات کہ موجب حصول حرارت و شوق
است۔ پس بہ نفی و اثبات و اگر دل از حصر نفس مانده شود، بے حصر نفس ذکر کند و در ذکر و
مراقبہ توجہ با حدیث صرفہ حضرت ذات نماید۔ ذکر بے توجہ از وسوسہ پیش نیست۔

صحبت شیخ کامل

شیخ کامل وہ ہے جس کا ظاہر اتباع سنت سے آراستہ اور باطن ماسوا اللہ سے پاک ہو۔ اس کی صحبت میں یہ اثر ہو کہ مرید اس کی صحبت میں ماسوا اللہ سے صاف اور اس کی ہمت سے مرید کا دل جناب الہی کی طرف ہو جائے۔

لیکن (یاد رہے کہ) اثر اسی قدر ہوگا جتنی کوشش اور اخلاص ہوگا ویسے ہی مرید پر اثر بتدریج ظاہر ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”جس شخص کی ہم نشینی تو اختیار کرے اور دل کی کیفیت کو جمعیت نہ ملے اور مٹی گارے کی زحمت نہ چھوٹے تو اس کی صحبت سے بھاگ جائے، بیٹھ ورنہ تیری روح کو پاکیزگی روشنی تو نہ ملے گا۔“

شیخ کامل و مکمل کی توجہ کی تاثیر میں یہ امر قابل اعتبار ہے کہ تدریجاً حصول جمعیت خواطر و توجہ جناب الہی و انجذاب قلبی حاصل ہو جائے جو کہ تجلیات کے اٹھ جانے کی علامت ہے اور گرمی اور حرارت کا ظہور اگرچہ مفید و ذوق افزا ہے، مگر قرن اول میں نہیں تھا۔

جان لیجئے کہ طریقہ شریفہ میں اس سے زیادہ قابل عمل یہ ہے کہ طالب جس وقت چاہے مشغول ہو جائے۔ سب سے پہلے چند بار اپنے گناہوں سے توبہ و استغفار کرے اور موت کو حاضر جانے۔ اس کے بعد اس درویش کی صورت جس سے ذکر حاصل کیا ہے، تمام ادب کے ساتھ اپنے دل کے سامنے تصور کرے، تاکہ جمعیت و کیفیت پیدا ہو جائے۔ پھر ذکر میں اس کی شرائط کے ساتھ مشغول ہو جائے۔ سب سے پہلے اسم ذات میں جو کہ حرارت اور شوق کے حصول کا موجب ہے، مشغول ہو۔ پھر نفسی و اثبات میں اور اگر در جس دم سے تھک جائے تو بغیر جس دم، یعنی کھلے سانس سے ذکر کرے اور ذکر و مراقبہ میں توجہ احدیت صرفہ حضرت ذات (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کی طرف کرے۔ ذکر بے توجہ دوسرے سے زیادہ نہیں ہے۔

ذکر جلیل لسانی

ذکر جلیل زبانی اگرچہ تا حصول ملکہ حضور معمول نیست، لیکن بشرائط کورہ نیز مفید است۔ کثرت ذکر سے باید و دل بے ذکر کثیر نمی کشاید، بچ وقت از اوقات بے ذکر وجود نیاز بجانب الہی مگذرد و در انجمن و ملاقات مردم نیز بگذرد آگاہی مشغول باشد۔

۱۔ فیض حق ناگاہ رسد لیکن بر دل آگاہ رسد

۲۔ یک چشم زدن عاقل از اں ماو نباشی

شاید کہ نکاہے کند آگاہ نباشی

۳۔ ایں حالت را خلوت در انجمن گویند۔ الصوفی کائن بائن۔

بدانکہ از تعلق خاطر بما سوائے و رسوخ ز ما یم در باطن سده در فیض سے اقتد۔ پس بکلمہ لائق آن باید نمود، مثلاً برائے زوال حسد ”لا الہ“ حسد در من الا اللہ مگر محبت خدا ”یا“ پس لحاظ کثرت نفس و اثبات و تضرع بجانب الہی برائے ازالہ آن نماید، تا آنکہ آن ذمیرہ زائل گردد و ہم چنین ہر مانع را از باطن ازالہ کند، تا تصفیہ و تزکیہ حاصل شود۔ ورزش ایں مشغل قسمی است سفر و وطن۔

ذکر است کہ موجب حصول فنا و بقا است، ذکر است کہ موصل باللہ است۔

ذکر گو ذکر تا ترا جان است

پاکی دل ز ذکر رحمان است

واذکروا اللہ کثیراً لعلکم تفلحون

دوام حضور

چوں کیفیچہ در ذکر حاصل شود، بحفظ کیفیت پردازد و چوں مستور شود، باز بر سر ذکر

ذکر تھلیل لسانی

ذکر تھلیل زبانی اگرچہ حضور کے ملکہ کے حصول تک معمول نہیں ہے۔ لیکن مذکورہ شرائط کے ساتھ مفید بھی ہے۔ ذکر کثرت سے کرنا چاہیے۔ دل بغیر ذکر کثیر کے نہیں کھلتا۔ اپنے اوقات میں سے کوئی وقت بھی بے ذکر و توجہ و نیاز بجناب الہی جل شانہ نہ گزرے اور لوگوں کے ساتھ ملاقات اور انجمن کے وقت بھی ذکر اور آگاہی میں مشغول رہے۔

ترجمہ فیض حق اچانک پہنچتا ہے لیکن دل آگاہ پروار ہوتا ہے۔

ایک آنکھ جھپکنے کے وقت بھی اس چاند سے غافل نہ ہو

ہو سکتا ہے کہ وہ تجھ پر نگاہ کرے اور تو آگاہ نہ ہو

اس حالت کو غفلت وراجمن کہتے ہیں یعنی کائن حقیقت و بائن صورتہ العیونی کائن بائن۔

جان لو کہ جب دل کا تعلق ماسوا اللہ سے ہو جاتا ہے اور برائیوں کا خیال دل میں پختہ ہو جاتا ہے تو فیض الہی کے باطن میں پہنچنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ پس کلمہ لا سے ان اخلاق ذمیرہ کی نفی کرنی چاہیے۔ مثلاً حسد کے مریض کو لا کے وقت حسد کی نفی اور لا اللہ کے وقت اللہ کی محبت کا اقرار کرنا چاہیے۔ اس طرح نفی و اثبات سے اور اللہ کے دربار میں عاجزی سے برائی کا ازالہ کرے حتیٰ کہ وہ برائی ختم ہو جائے اور اسی باطن کی ہر رکاوٹ کا ازالہ کرے، تاکہ تصفیہ و تزکیہ حاصل ہو جائے۔ اس شغل کی مشق ”سفر و وطن“ کی ایک قسم ہے۔

ذکر سے ہی نفاذ و بقاء حاصل ہوتی ہے اور ذکر سے ہی واصل باللہ ہوا جاسکتا ہے۔

ترجمہ: ”ذکر کرو ذکر جب تک تم میں جان ہے۔ دل پاک ہوتا ہے

اللہ کے ذکر سے۔ اللہ کا ذکر کثرت سے کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔“

دوام حضور

جب ذکر میں کیفیت پیدا ہو تو اس کی حفاظت کرے۔ اگر یہ کیفیت غائب ہو جائے

رود، تا آنکہ کیفیت و حضور و ملکہ گردد۔

ہر گاہ جذبہ قبول می رسد، نسائم فیوض و نجات رحمانیہ باہتر از می آید۔ گاہ گاہ دارد فیض ناگہاں دل را می رباید و نیستی رو نماید۔ چون این حالت تواتر و لکثر نماید، امید دوام حضور و حصول فنا است۔

وصل اہدام گر توانی کرد

کار مرداں مرد دانی کرد

بمحصل دوام حضور طالب تحقیق، ذکر قائر گردد و پیش ازین صورت ذکر بوندہ حقیقت آں۔ این حالت را اندراج نہایت در بدایت گویند و حصول این معنی طالب را درین طریقہ مانند اخذ ذکر و اشتغال است۔ در طرق دیگر از مرشد حصول این حالت موقوف بر قوت توجہ مرشد است کہ را از و ترو کہے را بدیر حاصل میشود۔ و نزد قدمائے این طریقہ علیہ رحمۃ اللہ علیہم لطائف عبارت از درجات استیلائے حضور است۔ حضور حق اگر با حضور خلق برابر بود، ذکر قلب گویند و حضور حق اگر با حضور خلق غالب است، ذکر روح و اگر حضور حق با غیبت از حضور خلق است، ذکر سر و اگر حضور حق با غیبت از خود و حضور خلق است، ذکر خفی۔

فیض روح القدس از باز مد فرماید

دیگراں ہم بکنہ آنچہ میجا میکرد

و نزد حضرت مجدد ہر لطیفہ جدا است و سیر و سلوک و فن و علوم و معارف ہر یک از ان جدا است، لہذا آں حضرت (مجدد الف ثانی) طالبان راہ حق را تہذیب و تسلیک لطائف جدا جدا می فرمودند۔

می فرمودند این طریق کہ مادر صد قطع آنیم، ہنگی مفت گام است، بیخ از ان در عالم امر و دوازاں در عالم خلق می افتد و دو قدم گفتن باعتبار عالم امر و عالم خلق است۔

اما فرزندان ایشان قدس اللہ اسرارہم بعد حصول فنائے قلب، تہذیب لطیفہ نفس

تو مجرذ کر کرے، یہاں تک کہ کیفیت و حضور پختہ ہو جائے۔

جب جذبہ قبولیت پاتا ہے تو فیض کی تسیم اور رحمانی ہوائیں چلتی ہیں۔ کبھی کبھی فیض دل پر اچانک وارد ہو کر بے خودی پیدا کرتا ہے اور جب یہ کیفیت متواتر اور مسلسل ہو جاتی ہے تو دوام حضور مع اللہ و حصول فنا کی امید کرنی چاہیے۔

دوام حضور حاصل ہونے کے بعد طالب حقیقت ذکر پر قائم ہو جاتا ہے اور اس سے پہلے ذکر کی صورت تھی نہ کہ اس کی حقیقت اور اس معنی کا حصول طالب کے لیے اس طریقہ میں ذکر و اشغال کے اخذ کرنے کی مانند ہے۔ دوسرے طریقوں میں اس حالت کا حاصل کرنا مرشد کی توجہ کی قوت پر موقوف ہے۔ کسی کو بہت جلد اور کسی کو دیر سے حاصل ہوتی ہے۔ اس طریقہ مجددیہ کے اسلاف کے مطابق لطائف سے مراد حضور مع اللہ کے غلبہ کے درجات ہیں۔ حضور حق اگر حضور خلق کے برابر ہو تو اس کو ذکر قلب کہتے ہیں۔ اگر حضور حق حضور خلق پر غالب ہو تو اس کو ذکر روح کہتے ہیں۔ اگر حضور حق ہے اور حضور خلق نہیں تو اسے ذکر سر کہتے ہیں۔ اگر حضور حق ہے اور خود اور حضور خلق نہیں تو اسے ذکر خفی کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”اگر روح القدس کا فیض مدد کرے تو آج دوسرے بھی وہی

کچھ کر گزریں جو عیسیٰ علیہ السلام کرتے تھے۔“

حضرت مجدد الف ثانی کے مطابق ہر لطیفہ جدا جدا ہے اور ہر لطیفہ کا سیر و سلوک و بناء علوم و معارف جدا جدا ہیں۔ اس لیے آپ راہ حق کے طالبان کے لطائف کی تہذیب و تسلیک جدا جدا فرماتے تھے۔

حضرت مجدد فرماتے تھے یہ طریق کہ جس کے طے کرنے میں ہم لگے ہوئے ہیں سارے کا سارا سات قدم ہے۔ ان میں سے پانچ قدم عالم امر میں اور دو قدم عالم خلق میں ہیں اور دو قدم کہنا عالم امر و عالم خلق کے اعتبار سے ہے۔ مگر حضرت مجدد کے فرزند ان قدس

مقرر نموده اند کہ در ضمن سلوک قلب و نفس میں چہار لطیفہ را نیز فقا و بقا حاصل می شود و دریں وقت ہمیں معمول است کہ اہل طلب را فرصت نیست و کارے دیگر در پیش است۔

می فرمایند کہ چون سالک بدل خود متوجہ شود و دل خود را بحق سبحانہ جمع یا بد۔ این حالت دوام حضور است و حضور حاصل است، اگرچہ ”علم بحضور“ در تمام اوقات حاضر نیست، چنانچہ علم بحضور نفس خود در وقت اشتغال با امور کم می شود۔ علم است و علم علم نیست۔ لیکن چون دوام بے خطرگی و دوام کفایت از کیفیات قلبی و دوام نگرانی و انتظار کسانک تراء در حالت بیداری و خواب در سخن گفتن و غضب را عدل و در جمع اوقات لازم قلب شود۔ و حضور بے غیبت ملکہ گردد و محیر در دوام آگاہی نیست و نیست یاد داشت و غیر از این ہمہ پنداشت این حالت را عین الیقین گویند۔

تا دوست چشم سر نہ بینم ہر دم
از پائے طلب کجا نشینم ہر دم
مردم گویند خدا چشم سرتو را دید
آں ایثاں اند من چہ بینم ہر دم

ایں رباعی اشارت است بحالت مذکورہ، اما از غلبہ حال فرق در رویت بصر و مشاہدہ بصیرت نمی تواند کرد۔ والا رویت الہی سبحانہ بدیدہ سرور دنیا واقع نیست۔

ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت

بعد از اں مراقبہ معیت و هو معکم اینما کنتم و ذکر جلیل زبانی می فرمایند و

اللہ اسرار ہم نے (اللہ تعالیٰ ان کے بھیدوں کو پاک فرمائے) فنائے قلب کے حصول کے بعد لطیفہ نفس کی تہذیب کو مقرر فرمایا ہے کہ قلب و نفس کے سلوک کے ضمن میں ان چاروں لطائف کو بھی فنا و بقا حاصل ہو جاتی ہے اور اس وقت یہی معمول ہے کہ لوگوں کو فرصت نہیں ہے اور ان کو دوسرے کام بھی درمیش ہیں۔

فرماتے ہیں کہ جب سالک دل کی طرف متوجہ ہو اور اپنے دل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف متوجہ پائے تو یہ حالت دوام حضور ہے اور حضور حاصل ہے۔ اگرچہ حضور کا علم تمام اوقات میں حاضر نہیں ہے، چنانچہ اپنے نفس کے حضور کا علم کاموں میں مشغولی کے وقت کم ہوتا ہے۔ علم ہے اور علم کا علم نہیں۔ جب تمام اوقات میں دائمی بے خطرگی اور کیفیات قلبی میں سے ایک دائمی کیفیت اور دائمی نگرانی و انتہاء کا انکسار (جیسا کہ تو اللہ کو دیکھ رہا ہو) بیداری و خواب اور بات کرنے اور غصہ کرنے کی حالت میں قلب کا لازماً ہو جائے اور حضور بے غیبت پختہ ہو جائے، یہی دائمی آگاہی کے لیے قابل اعتبار ہے اور یہی ہے یادداشت اور اس کے سوا ساری خام خیالی ہے۔ اس حالت کو یحییٰ الحقین کہتے ہیں۔

ترجمہ ”جب تک میں اپنے دوست کو ہر وقت اپنے سر کی آنکھ سے نہ دیکھ لوں، اس وقت تک میں اپنے پائے طلب سے کہاں بیٹھ سکتا ہوں۔“
لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اس سر کی آنکھ سے نہیں دیکھا جاسکتا، وہ ایسے ہیں مگر میں اس کو اپنی آنکھ سے ہر دم دیکھتا ہوں۔“

اس ربی میں مندرجہ بالا کیفیات (یادداشت آگاہی اور یحییٰ الحقین) کی طرف اشارہ ہے، لیکن شاعر غلبہ حال کی وجہ سے رویت بصر اور مشاہدہ بصیرت میں کوئی فرق نہیں کر سکا اور (یاد رہے) کہ ظاہری آنکھ سے دنیا کی زندگی میں رویت الہی ممکن نہیں۔ (یہ ہمارا عقیدہ ہے)

ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت

اس کے بعد مراقبہ معیت ہے۔ وهو معکم ایما حکم (اللہ تمہارے ساتھ ہے

این مراقبہ در ولایت صغریٰ کنند کہ ولایت اولیاء است رحمۃ اللہ علیہم۔ دریں ولایت سیر در غلاں اسماء الہی است و مقام حصول جذبہ است۔ دریں جا جذبات و غلبات نسبت و طش و شوق و آہ نعرہ و رقت و گریہ و ذوق و وصول و یافت مقصود و ید سلب نسبت افعال از عباد و توحید فعلی و تجلی برقی و شہود و وحدت در کثرت و دیگر حالات انس و وحشت و ہیجان و حیرت نقد و قسوت می شود و سر معیت و احاطہ اگر دیدہ بصیرت پینا است مکشوف می گردد۔
والا بوجدان خود معیت حق سبحانہ و تعالیٰ مد رک می شود کمالا یحییٰ علی ارباب
هذه الولاية الثابتة لهم في الخارج لا المحصلة في النخیال۔

خواجه پندارد کہ مراد در وصل است
حاصل خواجه بجز پندار نیست

جہاں کہیں بھی تم ہو۔ حضرات ذکر جلیل زبانی طور پر کرنے کا فرماتے ہیں اور یہ مراقبہ ولایت صغریٰ میں کرتے ہیں جو کہ ولایت اولیاء اللہ رحمۃ اللہ علیہم ہے۔ اس ولایت میں سیر اسمائے الہی کے قلال میں ہے اور یہ جذبہ محبت الہی کا مقام ہے اور جذبہ کے حصول کا مقام ہے۔ اس جگہ جذبات و غلبات نسبت و پیش و شوق و آہ و نعرہ رقت و گریہ و ذوق و وصال اور مقصود کا پانا اور عباد سے افعال کی نسبت کے سلب کی دید اور توحید فعلی اور تجلی برقی و شہود وحدت در کثرت و دیگر حالات انس و وحشت و یگان و حیرت نصیب ہوتے ہیں اور معیت الہی اور اس کے احاطے کا راز صاحب بصیرت پر مکمل جاتا ہے اور اگر ایسا نہیں ہوتا تو وہ معیت الہی کا ادراک کرتا ہے۔ جیسا کہ اس ولایت صغریٰ کے مقام پر فائز اولیاء اللہ پر تجلی نہیں اور یہ ان کا خیال ہی نہیں، بلکہ ان کا وجدان اور ادراک ہے۔

ترجمہ: ”خوابہ سمجھتا ہے کہ وصول الی اللہ حاصل ہو گیا ہے، مگر یہ اس

کی خود فریبی کے سوا کچھ نہیں۔“

فتائے قلب

استغراق و سکروستی و قطع علاقہ علمی و جہل و نسیان ماسوا و سلامت قلب کہ
خطرہ ہرگز در دل نفوذ نہ کند دست دہد و فتائے قلب کہ عبارت از دوام بے شعوری از
سوائے است حاصل آید۔

کے بود خود ز خود جدا ماندہ

من و تو رفتہ و خدا ماندہ

اقسام فتا: فتا را چہ اقسام گفتہ اند۔

اول فتائے غلق: کہ امید و بیم از ماسوائے منشی شود۔

دوم فتائے ہوا: کہ در دل آرزوئے بجز ذات مولانا ماند۔

سوم فتائے ارادہ: کہ صفت بائیت و خواست از سالک زائل گردد، چنانچہ

از اموات۔

چہارم فتائے فعل: کہ بی ہمس۔ بی سماع۔ بی عطق۔ بی عطش۔ بی

بیش۔ بی بھل۔ نقد و وقت گردد۔

علم صوتی عین ذات حق بود

علم حق او خود صفات حق بود

علم حق در علم صوتی گم شود

ایں سخن کے باور مردم شود

فتائے قلب

دعائے مغفرت میں استغراق ہے، سکر ہے، مستی ہے۔ اس ولایت میں دل کا ماسوا اللہ سے بھی وحی تعلق کیلئے منقطع ہو جاتا ہے اور قلب کو ماسوا اللہ کا کامل نسیان حاصل ہو جاتا ہے۔ اس کیفیت کو فتائے قلب کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”جو اپنے آپ سے جدا ہو گیا وہ خود کہاں رہا۔ میں اور تو چلے گئے تو صرف اللہ رہ گیا۔“

اقسام فتا: اکابر نے فتا کی چار اقسام بتائی ہیں۔

اول فتائے مطلق: کہ طالب کی تمام سیدیں اور خوف ماسوا اللہ سے منقطع ہو جاتے ہیں۔
دوم فتائے ہوا: دل میں اللہ کی ذات کی آرزو کے علاوہ کوئی آرزو و غور خواہش نہیں رہتی۔
سوم فتائے ارادہ: دل سے تمام خواہشات ذائل ہو جاتی ہیں جیسا کہ موت سے۔

چہارم فتائے فضل: کہ طالب کا فضل فتا ہو جاتا ہے اور اس کا دیکھنا، سننا، بولنا، کھانا، پینا اور سمجھنا صرف فضل حق ہی بن جاتا ہے۔

حدیث قدسی ہے کہ بندہ مجھ سے نوافل کے ذریعے قرب حاصل کرتا ہے حتیٰ کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں۔ پھر میں اس کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ مستا ہے۔ اس کی بینائی بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے۔ اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ چیز پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔

ترجمہ: ”صوفی کا علم سرچشمہ علم حق ہے۔ صوفی کے تمام اسرار و معارف الہامی و عطاۃ الہی ہیں۔ اس کا اپنا کچھ نہیں۔ کوئی یقین کرے نہ کرے خدا نے اپنے علم کے سرچشمے صوفی کے قلب میں جاری کر دیئے ہیں۔“

رسیدن بمقام ولایت بغیر حصول مقامات عشرہ کہ توبہ و انابت و زہد و قناعت و
ورع و صبر و شکر و توکل و تسلیم و رضا است، متصور نیست۔

کہ دریں مقامات اگر قدم گا ہے راسخ نشود بارے گزرگا ہے خود ضرور است کہ
درین خاندان نسبت اجتماعی و جذبی است۔ حصول این مقامات بتفصیل در سداصل دیگر
است کہ سیر در آنجا تفصیلی و سلوکی است۔ بدانکہ از کلام اکابر حقدین ایں طریقہ
شریفہ قدس اللہ اسرار ہم کمال عبارت از رسوخ ملکہ حضور و حصول فتا و بہا معلوم می شود۔

می فرمایند آخر کار انتظار است۔ پس اگر طالب بدوام حضور و وسعت نسبت قلبی
مشرف شود و حضور جہات ستہ را احاطہ نماید و توجہ باشد بے کیف و برہمن پس نمودہ
پرداخت آں نماید بدرجات حضور کہ بیان کردہ شد ایتہ برسد۔ و از دوستان خدا
است۔ مستغرق در یائے وحدت و قابل اجازت طریقہ ما۔

فتائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ

اما در طریقہ علیہ مجددیہ تا بفنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ نرسد، اجازت
مطلقہ نمی شود۔ و در فنائے قلبی خطرہ از دل برود اما از دماغ ریزان شود و بعد فنائے نفس از
دماغ نیز متغی گردد۔ و بعد از ان در ادراک خطرہ کہ از کجای آید حیرت است۔ انتقالے
خطرہ از دل و دماغ پیش از باب عقل معقول نیست، لیکن طریقہ دوستان خدا و رائے نظر
و عقل است۔ پس بعد تمام شدن معاملہ قلب تہذیب لطیفہ نفس کہ محل آن پیش حضرت
مجدد پیشانی انسانست معبود است۔ و علم تمامی مقام قلب کہ ولایت صغریٰ است

مقامات عشرہ: مقامات ولایت کے حصول کے لیے (۱) توبہ (۲) ثابت (۳) زہد (۴) قناعت (۵) ورع (۶) صبر (۷) شکر (۸) توکل (۹) تسلیم (۱۰) رضا کے مقامات لازم ہیں۔ ان کے بغیر ولایت کا تصور نہیں۔

یہ تو ممکن ہے کہ کبھی ایسا ہو کہ ان مقامات میں سے کسی مقام پر کسی ولی کا قدم راسخ نہ ہو، لیکن ان تمام مقامات میں سے ولی کا گزر ضروری ہے۔ اس خاندان (مجددیہ) میں ان مقامات کا طے کرنا اجمال اور جذبی ہے۔ جبکہ دوسرے سلاسل میں یہ مقامات تفصیل سے طے کئے جاتے ہیں کہ اس جگہ میر تفصیلی و سلیوکی ہے۔ جان لیں کہ اس طریقہ شریفہ کے اکابر حنفہ میں قدس اللہ اسرار ہم کے کلام سے کمال ملکہ حضوری کی پختگی اور حصول فنا و بقا ہے۔

فرماتے ہیں کہ آخر کار انتظار ہے۔ پس اگر طالب کو دائمی حضور مع اللہ حاصل ہو جائے اور نسبت قلبی کی وسعت سے مشرف ہو جائے اور جو حضور مع اللہ اس کو حاصل ہو، وہ جہات ستہ (یعنی مشرق و مغرب، شمال و جنوب اور فوق و تحت) پر محیط ہوا اور اس کی توجہ الی اللہ ہے کیف ہو تو وہ اسی نسبت کی پرداخت کرے اور اسی پر مستقیم ہو تو اس کو حضور مع اللہ کے درجات عالیہ نصیب ہوں گے۔ یہ شخص اللہ تعالیٰ کے دوستوں میں سے ہے اور دریائے وحدت میں مستغرق اور ہمارے طریقہ پاک کی اجازت کے قائل ہے۔

فنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ

لیکن طریقہ عالیہ مجددیہ میں جب تک طالب فنائے نفس اور کمالات کبریٰ حاصل نہیں کر لیتا، اس وقت تک اس کو مطلق اجازت نہیں دی جاتی۔ فنائے قلبی میں خطرہ دل سے چلا جاتا ہے، مگر دماغ میں آ جاتا ہے اور اس کے بعد خطرہ کے اور اک کرنے میں کہیں سے آتا ہے حیرتی ہے۔ لیکن فنائے نفس کے بعد دماغ سے بھی مرتفع ہو جاتے ہیں۔ دل و دماغ سے اتھائے خطرہ ارباب عقل کے نزدیک ناممکن ہے اور خلاف عقل ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے دوستوں کا طریقہ درائے نظر و عقل ہے۔ قلب کے معاملہ کے مکمل ہونے کے بعد تہذیب

ارباب کشف و معرفت را آسان است، اما اہل وجدان و ذوق را بالہام و القائز جناب الہی یا حضرات مشائخ رحمۃ اللہ علیہم معلوم میشود۔

می تواند کہ آثار آن حصول وسعت در انوار نسبت باشد۔ گویا سیدہ از انوار پنجمیہ پیراز آب بریز گردد و جهت فوق کہ در توجہ و نگرانی متوہم می شود مستور شود بے طے در حضور پیدا آید۔ والعلم عند اللہ۔

مراقبہ اقربیت حضرت ذات

این جامہ مراقبہ اقربیت حضرت ذات من اقرب الیہ من جبل الودید می نماید و ذکر جلیل بشرائط آن ترقی می بخشد و حضور و نگرانی و عروج و نزول و جذبات، چنانکہ در مقام قلب بود در اینجا نیز نقد وقت می شود، بلکہ انجذاب تدریجاً تمام بدن را در می یابد و بدن مشمول انوار نسبت می شود و کیفیات و حالات اینجا نسبت بمقام قلب بے حرہ و کم حلاوت است۔ اما چون در ریں نسبت قوت پیدا شود حالات سابقہ فراموش گردد۔ مورد فیض اینجا بالاولیت لطیفہ نفس است، این مقام را ولایت کبریٰ گویند کہ ولایت انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

این ولایت عالیہ حضمین سہ دائرہ و یک قوس است، نصف ساقل۔ دائرہ اولیٰ مشتمل اسماء و صفات زائد و نصف عالی حضمین شیونات و اعتبارات ذاتیہ است و دائرہ ثانیہ حضمین اصول آن و دائرہ ثالثہ حضمین اصول آن و قوس حضمین اصول اصول آن اصول است۔ این اصول سہ گانہ اعتبارات اند در حضرت ذات کہ مہادی صفات و شیونات شدہ اند۔

لطیفہ نفس جس کا محل حضرت مجددؑ کے نزدیک انسان کی پیشانی ہے، مقرر ہے۔ مقام قلب کا مکمل علم کہ ولایت صغریٰ ہے اور باب کشف و معرفت کے لیے آسان ہے، مگر اہل وجدان و ذوق کو جناب الہی سے بذریعہ الہام والقاء یا حضرات مشائخ رحمۃ اللہ علیہم معلوم ہوتا ہے۔

ہو سکتا ہے کہ اس حصول کے آثار نسبت کے انوار میں وسعت ہوں۔ گویا سینہ بھی انوار سے پانی سے بھرے ہوئے عیا لے کی طرح ہو جاتا ہے اور فوق کی طرف توجہ میں مگرانی متواہم ہوتی ہے اور مستور ہو جاتی ہے اور حضور میں بساطت پیدا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم عند اللہ۔

مراقبہ اقر بیت حضرت ذات

ولایت کبریٰ: اس جگہ محسوس اقرب الیہ من جبل الودید (ہم انسان کی شے رگ سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں) کیا جاتا ہے اور ذکر جلیل لسانی شرائط کے ساتھ سالک کو ترقی بخشتا ہے اور حضور و مگرانی و عروج و نزول و جذبات، جیسا کہ مقام قلب میں تھے اس جگہ بھی حاصل ہوتے ہیں۔ بدن نسبت کے انوار میں مشمول ہو جاتا ہے، بلکہ جذب و محبت رفتہ رفتہ تمام بدن پر غالب آ جاتی ہے۔ مقام قلب کی نسبت اس مقام کی موجودہ کیفیات نسبتاً بے مزہ اور بے طلاوت ہوتی ہیں، مگر جب اس نسبت میں قوت پیدا ہوتی ہے تو حالات سابقہ فراموش ہو جاتے ہیں۔ اس جگہ مورد فیض بالا بالا ولایت لطیفہ نفس ہے۔ اس مقام کو ولایت کبریٰ کہتے ہیں، جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے۔

یہ ولایت عالیہ سہ دائرہ اور ایک قوس پر حتمی ہے۔ دائرہ اقل کا نچلا نصف اسماء و صفات زائدہ پر مشتمل ہے، جبکہ اوپر والا نصف حتمی حیوانات اور اعتبارات ذاتیہ ہے۔ دائرہ دؤم پہلے دائرہ کے اصول پر حتمی ہے۔ دائرہ سوم اس اصول کے اصول پر حتمی ہے، اور قوس اس اصول کے اصول اصول پر حتمی ہے۔ یہ اصول سہ گانہ حضرت ذات میں اعتبارات ہیں کہ صفات و حیوانات کے مبادی ہوئے ہیں۔

روئے جان را نقاب اندر نقابے دیگر است
ہر حجابے را کہ طے کردی حجابے دیگر است

۱۔ فائے حقیقی و حقیقت اسلام و شرح صدر و مقام دوام شکر و رضا کہ چوں و چرا بر
حکم قضا برمی خیزد و قبول تکلیفات شرعیہ احتجاج و دلیل نمائندہ و استدلال بدیہی گردد و
اطمینان از شورش ہائے مقام جذبہ و قوت یقین بمواعید الہی و استہلاک و اضمحلال،
چنانچہ برف در آفتاب می گدازد و توحید صفائی و انتہائے انا کہ وجود و توابع وجود را
منسوب باد سبحانئہ یا بدور اطلاق لفظ انا بر خود مساحت نتواند کرد و متہم داشتن نیات و دید
قصور کہ بغیر شرم و محنت در خود نہ بیند۔

و تہذیب اخلاق کہ حاصل سلوک است و تزکیہ از رذائل حرص و بخل و حسد و حقو
کبر و حب جاہ و عجب و غیرہ درین مقام بلند دست دہد۔

تا یار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

در دائرہ دوام و غیرہ نگرانی و توجہ کہ متوہم می شد۔ مد رک نمی گردد کہ نفس صاحب
توجہ نایافتہ نگران کہ باشد۔

دریں جاہ مطمئنہ بر تخت صدر ارتقا می نماید و انجذاب صدر را مد رک می شود۔

دریں جاہ مراقبہ حضرت ذات حق من حیث المعجبت یحبہم و یحبونہ تا
ولایت عیائی نمایند۔

تعبیر از مقامات قرب کہ مرتبہ بیچونی و تنزیہ حاصل است و در عالم مثال مشہودی
شود بدائرہ مناسب دیدہ اند والا جائیکہ خدا است دائرہ کجا است۔

مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن

بعد تم شدن ولایت کبری و اسم ہو الظاہر سیر و سلوک در ولایت عیائی

ترجمہ: ”محبوب کا چہرہ ہر نقاب پر ایک نقاب رکھتا ہے۔ جس حجاب کو بھی تو نے طے کیا ہے، اس کے آگے ایک اور حجاب ہے۔“

ولی کے لیے فائدے حقیقی و حقیقت اسلام و شرح صدر و مقام دوام و شکر و رضا حاصل ہو کر حکم تقنا پر چون و چرا اٹھ جاتا ہے اور تکلیفات شرعیہ کے قبول کرنے میں دلیل کی حاجت نہیں رہتی اور استدلال بدیہی ہو جاتا ہے اور مقام جذبہ کی شورشوں سے اطمینان ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں میں قوت یقین و استہلاک و استکمال ہو جاتا ہے، جیسا کہ برف و صوب میں پگھل جاتی ہے۔ توحید صفاتی و انا کے اٹھ جانے سے وجود و توابع وجود کو اللہ سبحانہ سے منسوب پاتا ہے اور اپنے آپ پر لفظ انا کے اطلاق کو برداشت نہیں کر سکتا اور اپنی نیات کو اتہام اور الزام دینا اور ایسی دیکھو ضرور رکھنا کہ بغیر شر اور نقص کے اپنے اندر اور کچھ نہ دیکھے۔

اس مقام عالیہ پر اخلاق رزیلہ مثلاً حرص، بخل، حسد، کینہ، کبر، حب جاہ اور عجب وغیرہ سے اس کو چھٹکارا ہو جاتا ہے اور تہذیب و اخلاق جو کہ تصوف کا ماحصل ہے، اس کو نصیب ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”محبوب کس کو چاہتا ہے، اس کی محبت کس کے ساتھ ہوگی؟“

دائرہ دوم: اس میں نگرانی و توجہ کا وہم ہوتا ہے، لیکن اب اس کا ادراک نہیں ہوتا، کیونکہ نگرانی و توجہ کرنے والا نفس ہی فنا ہو چکا ہے تو اب نگرانی کون کرے۔

اس مقام پر نفس نفس مطمئنہ بن جاتا ہے اور تخت شہی پر جلوہ افروز ہو جاتا ہے اس مقام پر جذب و محبت کا ادراک صدر کو ہوتا ہے اس مقام پر مراقبہ حضرت ذات باری میں محسوس حیث المحبت یحبہم و یحبونہ کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ سائر ملک و لایات علیا میں پہنچ جاتا ہے۔ مقامات قرب کی تعبیر جن کو مرتبہ بے چونی و تنزیہ حاصل ہے اور عالم مثال میں مشہود ہو کر مناسب دائرے میں دیکھے گئے ہیں، مگر جہاں اللہ ہے وہاں دائرہ کہاں ہے؟

مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن

ولایت علیا۔ مراقبہ اسم ظاہر: ولایت کبریٰ کے تمام مقامات طے کرنے اور اسم

است کہ ولایت بلاء اعلیٰ است علیہم السلام۔ در این ولایت کار بستانا صریحاً سوائے غفر خاک افتد۔

دریں جا مراقبہ ذاتی کہ سخی هو الباطن است می نمایند و ذکر قبیل و صلوٰۃ نافذہ دریں جا ترقی سے تحفہ و توجہ و حضور و عروج و نزول عناصر ثلاثہ را بہم می رسد و گاہے بدن مانند یک چشم نگران مدرک می شود و در وقت سلطان الاذکار کہ مبتدیان را حاصل میگرد و بدن را صفائی دست داده بود، آن صفا دیگر است و این تصفیہ عناصر دیگر۔ حالات و کیفیات این جا با لطافت و نزاکت است۔

و وسعت عجیب در باطن پیدای شود و مناسبت با بلاء اعلیٰ حاصل میگرد و می تواند کہ ملائکہ کرام ظاہر شدن گیرند و اسرار یک لائق ستر و خفا است مدرک گردد و هیلاً لا رباب الیم نعیما۔ بعد حصول سیر اسم هو الظاهر و هو الباطن و دو جناح برائے سیر یسوی مقصود کہ ذات بخت است، حاصل می شود۔ پس بانجام رسانیدن معاملہ ولایت علیاً اگر فضل الہی شامل حال شود، سیر در کمالات نبوت واقعہ خواهد شد۔

مراقبہ کمالات نبوت

و آن عبارت است از دوام تجلی ذاتی بے پردہ صفات و اسمائے درین مقام شگرف یکہ نقطہ در این جا بہتر از جمیع مقامات ولایت است، حضور بے جہت میشود و نگرانی و توجہ صائے سابقہ و پیش طلب و بے تابی و شوق زائل می شود۔ و برویقین دست مے دہد، دست حال و مقام و معرفت از بخاک و تار است۔ لا تسر کہ الابصار بر صدق حال گواہ است۔

”هو الظاهر“ میں سیر کرنے کے بعد سیر و سلوک ولایت علیا میں سیر ہے کہ یہ ولایت ملاء اعلیٰ علیہ السلام کی ہے۔ اس ولایت میں طالب کا معاملہ عناصر ثلاثہ سے بالہ استثنائے غصہ خاک پڑتا ہے۔

مراقبہ اسم باطن: اس مقام پر مراقبہ ذات الہی کے اسم هو الباطن کا کیا جاتا ہے۔ اب ذکر تحلیل اور نوافل طالب کو ترقی بخشنے ہیں اور توجہ حضور و عروج و نزول اب عناصر ثلاثہ کو بہم پہنچتا ہے اور کبھی کبھی بدن ایک دیکھنے والی آنکھ کی مانند اور اک میں آتا ہے۔ یہ ایسی ہی کیفیت ہوتی ہے جو مبتدیوں کو سلطان الاذکار کے وقت حاصل ہوتی ہے اور بدن میں تو صفائی مگنی تھی، وہ صفائی دوسری ہے اور یہ تصفیہ عناصر اور ہے۔ اس مقام پر کیفیت و حالات کے ساتھ لطافت و نزاکت حاصل ہوتی ہے۔

باطن میں عجیب وسعت پیدا ہوتی ہے۔ فرشتوں سے مناسبت پیدا ہوتی ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس مقام پر طالب پر فرشتے ظاہر ہوں اور راز اور بعید جو انفا کے قابل ہیں، طالب کو ان کا اور اک ہو جائے۔ هیلاً لا رباب النعیم نعیمھا۔ سیر اسم هو الظاهر اور هو الباطن کے بعد طالب کو دہے مقصود کی طرف سیر کے لیے جو کذات سخت ہے، حاصل ہو جاتے ہیں۔ اگر فضل الہی شامل ہو جائے تو ولایت علیا کا معاملہ سرانجام کرنے کے بعد سیر کمالات نبوت میں واقع ہوگی۔

مراقبہ کمالات نبوت

کمالات نبوت میں سیر دائمی تجلی ذاتی بے پردہ صفات و اسماء نصیب ہوتی ہے۔ اس عالی شان مقام میں کہ جس کا اس جگہ ایک نقطہ طے کرنا سارے مقامات ولایت سے بہتر ہے، حضور بے جہت ہوتا ہے اور نگرانی و توجہات سابقہ اور تپش طلب اور شوق کی بے تابی زائل ہو جاتی ہے۔ یقین کامل نصیب ہوتا ہے۔ حال مقام اور معرفت کی یہاں تک رسائی نہیں۔ لا تدركہ الا بصار سالک کے صدق حال پر گواہ ہے۔

بطراز دامن ناز اوچہ ز خاکساری مارید
نزد آن مژدہ بہ بلندی کہ ذکر و سرمد و عارمد

دریں جایافت و ادراک علامت نارسائی است۔ نکارۃ و جہالت نسبت و وصل
عریض حاصل مے شود۔ و وصول است حصول نیست۔

اتصالے بے تکلیف بے قیاس

ہست رب الناس را با جان ناس

صفائے وقت و حقیقت الطہیمان و اتباع حوالما جاء بہ المصطفیٰ ﷺ و کما وسعت
نسبت باطن و بے کیفیت و یاس و حرمان دستی و ہد۔ معارف و حقائق ایں چا شرائع
است و بس کہ ایں مقامات انبیاء است۔ علیہم السلام و تابوہاں را بہ تبعیت و وراثت
حاصل شدہ توحید و جود و شہودی از معارف ولایت بود و در راہ مائدہ اما عروج و
نزول و بجزیات لطیفہ خاک را بالا صائدہ و بہ تبعیت لطائف ثلاثہ را میسر می شود، مورد فیض
در ایں جا بالا صائدہ لطیفہ خاک است و بہ تبعیت تمام بدن۔

در ایں جا مراقبہ ذات بخت معرا از جمیع اعتبارات و حیثیات سابقہ مے نہا بند و
تلاوت قرآن مجید و طول قوت و در نماز و کمالات ثلاثہ و حقائق سبعہ و جز آن کہ من بعد
پیش خواہد آمد۔ ترقی مے بخشد ہمیں بے رنگی ہا و لطافت ہا و پیش مے آید کہ ایں
مقامات بلند درجات و امواج بحر تا ترائی ذات بخت الہی است جل جلالہ۔

مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ

در کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ و جز آن مورد فیض۔ بیست
و حدائی سالک است کہ بعد تخیل و تکمیل لطائف عشرہ حاصل شدہ عروج و نزول و
انجذاب نصیب تمام بدن است۔

ترجمہ: ”اس کے باز کے دامن کے پلوںک ہماری خاکساری سے کیسے پہنچ سکتے ہیں؟ اس کے برو کی بلندی کی وجہ سے دعا کا سر مد ہی پہنچ سکتا ہے۔“

اس مقام میں یافت وادراک نہ پہنچنے کی علامت ہے۔ ناکارگی اور نسبت کی جہالت اور وصال عریاں حاصل ہوتا ہے اور وصول ہے حصول نہیں ہے۔

ترجمہ: ”خدا تعالیٰ کو بندوں سے جو اتصال ہے۔ وہ بے کیف اور

بے قیاس ہے۔“

طالب کو صفائی وقت و حقیقت الطہیقان اور جناب محمد مصطفیٰ ﷺ پر نازل شدہ احکام الہی کا اتباع اور کمال وسعت نسبت باطن اور بے کیفیت اور یاس و حرمان حاصل ہوتا ہے۔ اس جگہ معارف و حقائق شریعت کی صورت میں ہیں اور بس، کیونکہ یہ انبیاء علیہم السلام کے مقامات ہیں اور تابعین کو ازراہ جمعیت و وراثت حاصل ہوئے۔ تو حید و جود و شہود و جو کہ معارف و لذت سے تھی راستے میں رہ جاتی ہے، مگر لطیفہ خاک کو بالاحسان اور لطائف ثلاثہ (پانی۔ ہوا۔ آگ) کو بہ جمعیت عروج و نزول و جذبات میسر آتے ہیں۔ اس جگہ میں مورد فیض بالاحسان لطیفہ خاک ہے اور بہ جمعیت تمام بدن۔

اس مقام میں مراقبات و ذراتِ محنت جو کہ سابقہ جملہ اعتبارات و حیثیات سے معرہ ہو، کرتے ہیں اور تلاوت قرآن مجید اور نماز میں طول قنوت کمالات ثلاثہ اور حقائق سببہ اور جو کچھ اس کے بعد پیش آئے گا، میں ترقی بخشا ہے۔ یہی بے رنگیاں اور لطافتیں پیش آتی ہیں کہ یہ بلند درجوں و لے مقامات اور ذراتِ محنت الہی جل جلالہ کے بحر امتحان کی موجیں ہیں۔

مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سببہ

کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سببہ اور من بعد مقامات میں مورد فیض اور عروج و نزول و انجذاب تمام بدن کو نصیب ہے۔ ہیئت وحدانی سالک ہے جو کہ لطائف عشرہ کی ترویج و تکمیل کے بعد حاصل ہوئی۔

۔ ایں کار دولت است کنون تا کرار سد
از کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم چیزے نوشتہ نشد۔

مراقبہ حقیقت کعبہ، حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوٰۃ

حقیقت کعبہ عبارت از ظہور سر اوقات عظمت و کبریائی ذاتیہ الہیہ است و حقیقت قرآن عبارت است از مبدا و وسعت بے چونی حضرت ذات۔
و حقیقت صلوٰۃ عبارت از کمال و وسعت بے چونی حضرت ذات فرمودہ اند۔ از کلام حضرت مجدد قدس سرہ مستفاد می شود معبودیت صرفہ کہ بعد از حقیقت صلوٰۃ مشہود بود، بے چونی صرفہ ذات بود کہ ازان نصیب بمقبولان برسد۔ و بر آن داخل دائرہ قومیت می شود۔ و از ذہنیکہ قیام جمیع حقائق امکانی با آن تواند بود۔ بہرہ می یابند مقامات عابدیت و سیر قدس و سلوک بانہائے این حقائق تمام می شود۔

مراقبہ معبودیت صرفہ و حقیقت ابراہیمی

بعد از آن معبودیت صرفہ است و بس و ایں جا سیر قدس می تمتع گفتمہ اند۔ و سیر نظری جائز داشته مقام خلقت حقیقت ابراہیمی است علیہ السلام و آن مقام است بس شگرف کثیر البرکات انبیاء درین مقام تابع اند حضرت خلیل رحیب الرحمن علیہ و علیہم السلام یا مرفاتبع ملتہ ابراہیم حنیفا مامور است۔

لہذا در صلوٰۃ و برکات مطلوبہ خود را تشبیہ می فرمایہ بصلوٰۃ ابراہیمی علیہ السلام
اللہم صل علی محمد و علی ال محمد کما صلیت علی ابراہیم
و علی ال ابراہیم انک حمید مجید از ایں جا در باب خیر و برکت ایں مقام
عالی را۔

ترجمہ ”یہ دولت کا کام ہے، اب کون اس تک پہنچتا ہے۔“

مراقبہ حقیقت کعبہ، حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوٰۃ

حقیقت کعبہ سرائقات عظمت و کبریائی ذاتیہ الہی کے ظہور سے عبارت ہے۔ حقیقت قرآن باری تعالیٰ کی ذات پاک کی وسعت بے چوٹی کا مبداء ہے۔

حقیقت صلوٰۃ باری تعالیٰ کی ذات پاک کی وسعت بے چوٹی کا درجہ کمال ہے۔ حضرت مجدد و قدس سرہ کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ مقام معبودیت صرف جو کہ حقیقت صلوٰۃ کے بعد مشہور ہوتا ہے، ذات اللہ بجللہ و تعالیٰ کی بے چوٹی صرف ہے کہ اس کے نصیب ہونے سے مقبولان بارگاہ میں پہنچ جاتا ہے اور دائرہ قومیت میں داخل ہو جاتا ہے اور اس ذات سے بہرہ ور ہے۔ عابدیت کے مقامات اور ان حقائق کی انتہا تک سیر قدمی و سلوک تمام ہو جاتا ہے۔

مراقبہ معبودیت صرف و حقیقت ابراہیمی

بعد ازاں معبودیت صرف ہے اور بس۔ اس جگہ سیر قدمی کو منح فرماتے ہیں اور سیر نظری کو جائز رکھا ہے۔ مقام غلت حقیقت ابراہیمی علیہ السلام ہے۔ وہ مقام بہت عظیم اور کثیر البرکات ہے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام اس مقام میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع ہیں اور آنحضرت حبیب الرحمن ﷺ فلقب ملتہ ابراہیم حبیبہا کے امر پر مامور ہیں۔

لہذا صلوٰۃ اور برکات مطلوبہ میں خود کو صلوٰۃ ابراہیمی سے تشبیہ فرماتے ہیں۔ اللہم صل علی محمد و علی ال محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی ال ابراہیم انک حمید مجید۔ اللہم بارک علی محمد و علی ال محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی ال ابراہیم انک حمید مجید۔ یہاں اس مقام بلند کی خیر و برکت کو کچھ لینا چاہیے۔

مراقبہ حقیقت موسوی

مرکز این مقام نحسیت صرفہ ذاتیہ حقیقت موسوی است علیہ السلام و بسیارے از پیغمبران بر طاعت او بایں مقام رسیده اند۔ و در قرب و محبت ممتاز اند علیہ السلام۔

مراقبہ حقیقت محمدی

ایں مرکز بتدقیق کشفی دائرہ عظیمی نماید۔ و مرکز این دائرہ محسبیت و محبوبیت ذاتیہ محمد بن حقیقت محمدی است ﷺ۔

گویا دویم اسم مبارک محمد ﷺ بر این نحسیت و محبوبیت اشارہ می فرمایند و نیز درین مرکز کہ بغور نظر رفته می شود و محل دائرہ رفیع الشان نظری آید۔

مراقبہ حقیقت احمدی

مرکز این دائرہ محبوبیت صرفہ حقیقت احمدی است۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک و سلم ویم اسم مقدس احمد ازین معنی رحمتی وای نماید۔

بدانکہ این عظمت و کبریا و ایں وسعت و ایں محبت و درجات آن می تواند کہ در نفس حضرت ذات حق تعالی باشد کہ حصول ایں مراتب بعد تحصیل تجلیات ذاتیہ دائمیہ کہ در کمالات نبوت حصول می شود پیش می آید با عظمت و وسعت بودن و محبت و محبوب خود شدن۔ تحقیق آن موقوف بر اضافت غیر نیست، محض وجود و اعتبارات است حصر حضرت ذات حق تعالی را تعالی و تقدس و نیز مقتضائے محبت کہ در سیر ظلال و صفات پیدا شود۔ اذواق و اشواق قلبی است و تحسبج کہ در ایں مقامات محض بفضل الہی دست دہد۔ موجب کمال و اطمینان و وسعت و بے رنگی یاطن و ارادہ طاعت و استواء ایلام و انعام محبوب می گردد۔

چنانچہ شہادت وجدان اعلیٰ وصول ایں مقامات مصداق ایں معنی است۔

مراقبہ حقیقت موسوی

اس مقام کا مرکز محسوس صرف ذاتیہ حقیقت موسوی علیہ السلام ہے اور بہت سے پیغمبر آپ کی متابعت سے اس مقام پر پہنچے ہیں اور قرب و معیت الہی میں ممتاز ہیں۔ علیہم السلام۔

مراقبہ حقیقت محمدی ﷺ

اس مقام کا مرکز دقیق نظر کشی میں ایک عظیم دائرہ نظر آتا ہے اور اس دائرہ محسوس و محبوبیت مخزجین کا مرکز حقیقت محمدی ﷺ ہے۔

گویا اسم مبارک محمد ﷺ کے دویم اسی محسوس و محبوبیت کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور نیز اس مرکز میں بغور دیکھا جائے تو ایک رفیع الشان دائرہ کی مثل نظر میں آتا ہے۔

مراقبہ حقیقت احمدی ﷺ

اس دائرہ کا مرکز محبوبیت صرف ذاتیہ حقیقت احمدی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ و اصحابہ وبارک وسلم۔ اسم مقدس ”احمد“ کا ہم اسی مجید کو کھولتا ہے۔

جان لیں کہ یہ عظمت و کبریائی اور یہ وسعت اور یہ محبت اور اس کے درجات ہو سکتا ہے کہ نفس حضرت ذات میں ہوں کہ ان مراتب کا حصول تجلیات ذاتی و انکی کے حاصل ہونے کے بعد جن کا حصول کمالات نبوت میں ہوتا ہے، پیش آتا ہے۔ یا عظمت و با وسعت ہونا اور اپنا محبت و محبوب ہونے کی تحقیق غیر کی اضافت پر موقوف نہیں ہے۔ محض حضرت ذات حق تعالیٰ و تقدس کے وجوہ و اعتبارات ہیں۔ نیز مقتضائے محبت جو کہ ظلال و صفات کی سیر میں پیدا ہوتا ہے وہ فکری اذواق و اشواق ہیں اور جو محبت ان مقامات میں محض بفضل الہی نصیب ہوتی ہے، کمال اطمینان و وسعت و بے رنگی باطن و ارواح طاعت و استواء بیاض و انعام محبوب کا موجب بن جاتی ہے۔

چنانچہ ان مقامات کے واصل حضرات کے وجدان کی شہادت اس معنی کی مصدق

حصول این معانی در کمال مقامات ساقطہ نیز می شود۔ فارق قطع و خاصہ این مقام چہ باشد، بلکہ انصاف آن است کہ ہر مقامی را آثار خاصہ کہ مطلقاً در دیگرے حاصل نشود و ہمہ را کہ در آن مقام شامل باشد و بآن استدلال بر حصول آن مقام تو اں کرد نیست۔ توقع آن ہم نہ باید داشت و اگر از صفات اضافیہ باشد و آن در اوّل درجہ ولایت کبریٰ گذشتہ رجعت قہری لازم می آید، قابل بالجملہ حقیقت محمدی ﷺ و حقیقت احمدی ﷺ با حضرت ذات نزدیک تر اند و آن حضرت رئیس محبوباں گشت و تابعان او خیر الامم ﷺ۔
اللہم ارزقنا حکم و حبه و اتباعه و شفاعته و رضاک و رضائه۔

مراقبہ حب صرف و لاتعین

بعدہ حب صرف و لاتعین است کہ سیر قدیمی ایں جا کوتاہ است و سیر نظری روا۔ بدانکہ نزد حضرت مجدد تعین اوّل تعین حسی است و مرکز آن تعین حب باعتبار محبوبیت ذاتیہ حقیقت احمدی است و تعین روحی آن حضرت ﷺ است و باعتبار محبوبیت و محسیت محمدیین۔

حقیقت محمدی است و تعین جسدی آن حضرت ﷺ است و باعتبار محسیت صرفہ حقیقت موسوی است علیہ السلام و تعین موسیٰ علیہ السلام و محیط آن مرکز کہ مثل دائرہ است، در صورت مثالی خلعت است و آن حقیقت ابراہیمی است علیہ السلام۔

و تعین ثانی تعین وجودی است و مانند غل است تعین اوّل را تعین حضرت ابراہیم علیہ السلام و مبداء تعین ہر تغیرے و رسولے حصہ است، از حصص ایں تعین وجودی و از امتان نیز اگر کسے را بہ برکت متابعت، انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیات درین تعین وجودی نصیب باشد۔

ہے کمال میں اس معنی کا حصول مقامات سافلہ میں بھی ہو جاتا ہے۔ اس مقام کی قطعی فرق کرنے والی اور خصوصیت کیا ہوگی، بلکہ انصاف وہ ہے کہ ہر مقام کے آثار خاصہ جو کہ دوسرے کو مطلق حاصل نہیں ہوتے اور سب کو جو اس مقام میں شامل ہوں اور اس استدلال کے ساتھ اس مقام کا حصول کر سکتا ہو، اس کی بھی توقع نہیں کرنی چاہیے اور اگر صفات ذاتیہ ہوں اور وہ اوّل درجہ ولایت کبریٰ میں گزر کر رجعت تعمیری لازم آتی ہے۔ پس غور کرنا چاہیے۔

مختصر یہ کہ حقیقت محمدی ﷺ و احمدی ﷺ اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کے نزدیک تریں اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ رئیس محبوباں بن گئے اور آپ ﷺ کے تابع حضرات خیر الام بن گئے۔ ”اے ہمارے اللہ! ہمیں اپنی حب نصیب فرما اور اپنے رسول اکرم ﷺ کی حب و اتباع و شفاعت نصیب فرما اور اپنی رضا اور اپنے محبوب اکرم ﷺ کی رضا نصیب فرما۔“

مراقبہ حب صرف ولاتعین

اس کے بعد حب صرف ولاتعین ہے کہ سیر قدی یہاں متمتع ہے اور سیر نظری روا ہے۔ جان ہو کہ حضرت مجدد الف ثانی کے نزدیک تعین اول تعین جہی ہے۔ اس تعین حب کا مرکز باعتبار محبوبیت حقیقت احمدی ہے اور یہ آنحضرت ﷺ کا تعین روحی ملکی ہے۔ باعتبار محبوبیت و تحسین مختز جہن حقیقت محمدی ﷺ ہے اور آنحضرت ﷺ کا تعین جسدی بشری ہے، بہ اعتبار تحسین صرف حقیقت موسوی ہے اور تعین موسیٰ علیہ السلام ہے۔ اس مرکز کا محیط جو دائرہ کی مانند ہے، صورت مثال میں غلت ہے اور یہ غلت حقیقت ابراہیمی ہے۔ علیہ السلام

تعین ثانی: تعین ثانی تعین وجودی ہے اور تعین اول کی عمل کی مانند ہے۔ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعین ہے اور اس تعین وجودی کے حصوں سے ہر پیغمبر اور رسول کا مبداء تعین ایک حصہ ہے اور امتوں میں سے اگر کسی کو متابعت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی برکت سے اس تعین وجودی میں نصیب ہو جائے۔

و حصہ یا نقطہ آن تعین مبداء تعین آن کسے بود۔ مجوز است، بلکہ واقعہ ملائکہ علیہم السلام نیز مبادی تعینات در ہمن تعین وجود است و حقیقت امیر المؤمنین ابو بکر صدیقؓ کہ مبداء تعین اوست۔ بے توسط امرے ظل حقیقت محمدی است ﷺ بر نیچے کہ ہر چہ کہ دوران حقیقت کاٹن است بطریق تبعیت و وراثت دوران ظل ثابت از بجا است کہ حضرت صدیقؓ جہنمیت کبریٰ داشتند کہ از کمال محبت و معیت در ضمن حبیب خدا ﷺ سیر مقامات قربی فرمودند "ما حسب اللہ فی صدري شیاً الا صبیئہ فی صدر ابی بکر" و ایں مرتبہ عالیہ شیخ اثیوخ شیخ محمد عابد را بہ تبعیت و وراثت حاصل شدہ بود و حضرت شیخ (محمد عابد) حضرت ایشان مارا جہنمیت خود ممتاز فرمودہ اند، چنانچہ روزے حضرت شیخ (محمد عابد) فرمودند کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ امشب ما بہ نسبت تازہ سرفراز فرمودہ است۔ حضرت ایشان ما بعض رسانیدند کہ از قلاں وقت ایں نعمت عظمیٰ کرامت کردہ (محمد عابد صاحب) فرمودند آری شاہ جہنمیت ما دارید شمار نیز بایں دولت سرفراز فرمودہ اند۔ سبحان اللہ زہی و قبول و صحت کشت و ادراک حالات و مقامات۔ در حقائق انبیاء کرام صلوات اللہ علیہم اجمعین کثرت درود شریف۔ بامرزحیت روح مبارک پیغمبرے کہ با حقیقت او اتصالے بہم رسیدہ ترقی افزا است۔

اللہم صل علی سیدنا محمد حبیبک و ابراہیم حلیلک و بارک وسلم۔

یاد رود کہ در تشہد معمول است تاسہ ہزار درود سازو۔ درین مقامات الوار نسبت و ارواح طیبہ آن اکابر علیہم التسلیمات ظہور کند و در ایمانیات قوت پانظر اید۔

بدانکہ ایں ولایات ثلاثہ و ایں کمالات ثلاثہ و حقائق سبعہ و دیگر مقامات کہ نے ازان در یاد رین قرطاس تراوشے یافتہ، ہمہ متوسلان ایں خاندان شریف را میسر نیست۔ بعضے بولایت قلبی، بلکہ در دائرہ امکان و بعضے بولایت کبریٰ و قلبیہ کمالات

اور اس تعین کا حصہ یا نقطہ اس آدمی کا مبدو تعین ہو جائے تو یہ جائز ہے، بلکہ واقع ہے۔ مگر نکتہ عین علیہم السلام کے مبادی تعینات بھی اسی تعین وجود میں ہیں اور حقیقت امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیقؓ جن کا مبدو تعین بغیر کسی امر کے توسط کے حقیقت محمدیؐ کا اس نچ پر ظل ہے کہ جو کچھ اس حقیقت میں شامل ہے وہی جمعیت و وراثت کے طریق پر اس ظل میں ثابت ہے۔ اسی جگہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ضمیمہ کبریٰ حاصل تھی جو کہ کمال محبت و معیت سے حبیب اللہ ﷺ کے ضمن میں قرب الہی کے مقامات کی سیر فرماتے تھے۔ اس لیے حدیث میں آیا ہے: ”جو شے اللہ تعالیٰ نے میرے سینے میں ڈالی وہ ابوبکر صدیقؓ کے سینے میں پلٹ دی گئی ہے۔“ یہی مرتبہ عالیہ شیخ الشیوخ حضرت محمد عابدؒ کو جمعیت و وراثت حاصل ہو گیا تھا اور شیخ محمد عابدؒ نے ہمارے حضرت مرزا مظہر جان جاناں کو اپنا ضمنی بنا کر ممتاز فرمایا تھا، چنانچہ ایک دن حضرت شیخ محمد عابدؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آج رات مجھے نسبت تازہ سے سرفراز فرمایا ہے۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ نے عرض کیا کہ آپ کو یہ نعمت فلاں وقت ملی ہے۔ حضرت شیخ محمد عابدؒ نے فرمایا کہ ہاں تم میرے ضمنی ہو اور تمہیں بھی اس دولت سے سرفراز کیا گیا ہے۔ سبحان اللہ۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کے حقائق میں صحت کشف و ادراک حالات و مقامات کثرت و درود الٰہی وغیرہ علیہم السلام کی روح مبارک کی برزخیت کے ساتھ کہ جس کی حقیقت کے ساتھ اتصال حاصل ہوا ہے، ترقی بخشنے والا ہے۔

یا اس درود شریف کی بجائے وہ درود شریف جو تشہد میں ہے۔ تین ہزار کی تعداد میں پڑھے۔ ان مقامات میں انوار نسبت اور ان اکابر علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی ارواح پاک کا ظہور ہوتا ہے اور ایمانیات میں قوت ایمان بڑھ جاتی ہے۔

جان لیجئے کہ یہ ولایت ثلاثہ اور یہ کمالات ثلاثہ حقائق سبعہ و دیگر مقامات جن کے متعلق ان صفحات پر ان سمندروں کی کچھ نمی چٹائی گئی ہے، اس خاندان کے تمام متوسلین کو حاصل نہیں ہیں۔ بعض ولایت قلبی، بلکہ دائرہ امکان تک پہنچے ہیں۔ بعض ولایت کبریٰ تک کم

ملاشد و نادری بے حقائق سید و بزر آں فائز می شوند۔ ازین است کہ در حالات و تاثیرات ایں عزیزان تفاوت حاصلست کہ حالات و علوم ہر مقام جداست، چنانچہ نمونہ از ان تحریر یافت۔ بالجملہ در ولایات، خصوصاً در ولایت قلبیہ تاثیر و حالات با ذوق و شوق و حرارت ظاہر شود۔

و در کمالات نبوت و حقائق سید جمعیت با صفا و لطافت بے رنگ پیدا گرد کہ درین جا تجلیات ذاتیہ بے پردہ اسماء و صفات ظہور دارد۔ کمالاً یخفی علی اہلہا۔ و تفصیل ایں مقامات و معارف در مکتوبات حضرت مجددؑ ذکر است و بالفعل درین کمالات ملاشد و ایں حقائق سخن نمودن از رستے بیش نیست استعداد کجا و کرا۔ لیاقت ایں مقامات بلند است۔

نہ ہر کہ سر بتراشد قلندری داند

نہ ہر کہ آئینہ سازد سکندری داند

بشارت معمول ایں خاندان بے تحقق آثار و علامات آن در خارج و باطن سالک مسموع و مستہر نیست۔

مگر موٹے بخواب اندر شتر شد

آنچہ مشہور است کہ علم احوال ضرور نیست، مراد علم تفصیل احوال یا کشف احوال است۔ و اگر فرضاً عدم تغیر باطن از ورود حالات باشد، پس بے خطرگی و دوام نگرانی و فناء ہوا و فناء ارادہ و فناء انا ضرور است۔ حضرت ایشان ثانی فرمودند۔ قریب است کہ راہ تسلیک جمیع مقامات مجددیہ مسدود شود۔ و اشارہ بقرب انتقال خود فرمودند و فرمودند معلوم نیست کہ بر روئے زمین کسے راقوت تسلیک تمام مقامات باشد۔ محمد احسان در روضۃ القیومیہ کہ در مناقب حضرات مجددیہ رضی اللہ عنہم نوشتہ، نیز نقل ایں معنی نمود۔

کمالات ثلاثہ سے بہرہ مند ہوئے ہیں۔ شاذ و نادر لوگ حقائق سبوحہ اور اس کے علاوہ پرفائز ہوئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس خاندان کے تمام متوسلین کے حالات اور تاثیرات جدا جدا ہیں کہ ہر مقام کے حالات و علوم جدا جدا ہیں۔ جیسا کہ پہلے بطور نمونہ تحریر کیا ہے۔ بالکلہ ولایات میں، خاص طور پر ولایت قلبیہ میں ذوق و شوق و حرارت کے ساتھ حالات ظاہر ہوتے ہیں۔

اور کمالات نبوت و حقائق سبوحہ میں باصفا جمیعت اور بے رنگ لطافت پیدا ہو جاتی ہے کہ اس جگہ تجلیات ذاتیہ بے پردہ اسماء و صفات ظاہر ہوتی ہیں۔ (جیسا کہ اس کے اہل سے مخفی نہیں ہے) تمام مقامات و محارف سلوک نقشبندیہ کی تفصیل مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی میں درج ہے۔ بالفعل ان کمالات ثلاثہ اور حقائق میں بات کرنا ایک رسم سے زیادہ نہیں ہے۔ استعداد کہاں ہے اور کس کو ان بلند مقامات کی لیاقت ہے۔

ترجمہ: ”یہ غلط ہے کہ جس نے بھی سرمنڈالیا وہ قلندر بن گیا اور یہ

بھی غلط ہے کہ جو تینہ رکھے وہ سکندری جانتا ہے۔“

اس خاندان کی بشارت معمولہ کا ان کے آثار و علامات کی تحقیق کے بغیر سرائک کے خارج اور باطن میں قابل شنوائی و اعتبار نہیں ہے۔

ترجمہ: ”مگر ایک چوہا خواب میں اونٹ بن گیا۔“

یہ جو تصوف میں مشہور ہے کہ طالب کو ان کیفیات کا علم ہونا ضروری نہیں، اگر علم بھی ہو تو اس علم سے مراد تفصیل احوال یا کشف احوال ہے اور اگر بالفرض طالب کے باطن میں مختلف حالات کے درد سے کوئی تبدیلی واقع نہ ہو اور کوئی تغیر محسوس نہ کرے۔ پھر بھی طالب کے لیے لازم ہے کہ بے خطرگی اور دوام نگرانی و قائم ہوا، غنائے ارادہ، غنائے انا ضروری ہے۔ حضرت مرزا صاحب فرماتے تھے اور اپنے انتقال کے قریب اشارہ فرمایا تھا کہ جمع مقامات مجددیہ کو مکمل سلوک عنقریب مسدود ہو جائے گا۔ فرمایا کہ تمام روئے زمین پر کوئی شخص ایسا نظر نہیں آتا۔ جس کو ان تمام مقامات کے سلوک طے کرانے کی قوت نصیب ہو۔ محمد احسان روحۃ القیومیہ میں حضرات مجددیہ کے مناقب میں تحریر فرماتے ہوئے اس معنی کی نقل کرتے ہیں۔

پس جذبات و کیفیات و ولایات و وسعتا و بے رنگی ہائے کمالات نبوت و دیگر مقامات گواہ صدق حصول مقامات کافی است، از وہم و خیال چہ میشود؟ بہ بشارت ہے حقیقت مغرور ساختن و مردم را در غیبت انداختن چہ فائدہ نیست۔ مگر خطہ ہر را با تبارح سنت آراستن و باطن را بدوام حضور و توجہ بجناب الہی بجلالہ منور داشتن۔

درویشی

درویشی چیست؟ یکساں زیستن و یکسو نگرستن۔

تاز قید خود پرستیہا دے آسودے

بچھو مظہر کاش را ہے با خدا بودے ترا

اسرار توحید و جودی و احاطہ و سرایان ارباب فناء قلب را کہ بہ تعمیر اوقات بو طائف عبودیت و کثرت ذکر بہ تربیت حضرات مشائخ بمقام جذبہ و سکر و مستی و غلبہ محبت و تجلی برقی مشرف شدہ اند، پیش می آید۔ اما توحیدے کہ کھنکھس مراقبہ سیریاں و جود و ہمہ اوست و ہوا لموجود مختل گردد استیلاء و اہمہ پیش نیست، از حیز اعتبار ساقط است۔

توحید شہودی: و علوم توحید شہودی اہل فناء نفس را کہ بعد حصول فناء قلب در غلبات انوار حق بانقاء اندا و توالیح و جود استہلاک یافتہ اند۔ مکشوف می شود و در کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ کہ دوام تجلی ذاتی و تمام محو و ہشیاری است حقائق و معارف علوم شرایع است و پس۔

ارباب توحید و جودی عالم را بکسرت حق جل و علا نسبت اتحاد و عینیت ثابت کنند۔ و اہل توحید شہودی نسبت ظلیت مقرر نمایند۔ و کسانیکہ ازین ہر دو مقام گذشتہ اند

پس درایات کے جذبات، کیفیات اور کمالات نبوت اور دیگر مقامات کی بے رنگیاں اور وسعتیں حصول مقامات کے لیے کافی سچے گواہ ہیں۔ وہم و خیال سے کیا ہوتا ہے؟ بے حقیقت بشارتوں سے مغرور بنانا اور لوگوں کو غیبت میں ڈالنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ مگر فائدہ ظاہر کو بتایا سنت سے آراستہ کرنے اور باطن کو دوام حضور اور توجہ بجناب الہی سبحانہ سے منور کرنے میں ہے۔

درویشی

درویشی کیا ہے؟ ایک ہی حال پر زندگی گزارنا اور ایک ہر طرف دیکھنا:
ترجمہ ”تو اپنی آرزوؤں، ارادوں اور خواہشات کے ہاتھوں خود
پرستی میں مبتلا ہے۔ کاش تجھے حضرت مرزا مظہر جان جاناں کی طرح وصول
الی اللہ کا راستہ مل جاتا اور اسوا کی قید سے آزاد ہو جاتا۔“

س لک ارباب فنا و قلب کو توحید و جود کی واحاطہ و سرایاں جو کہ تعمیر اوقات کے لیے
و طائف عبودیت کثرت ذکر سے حضرت مشائخ کرام کی تربیت سے جذبہ و سرور مستی و غلبہ
محبت و تجلی برقی کے مقام سے مشرف ہوئے ہیں، پیش آتے ہیں۔ مگر وہ توحید جو کہ محض
مراقبہ سرایاں و جود و ہمدوست و ہوا لہو جود متخیل ہوتی ہے، وہ واہمہ کے غلبہ سے زیادہ نہیں
ہے اور قابل اعتبار نہیں ہے۔

توحید شہودی: اور توحید شہودی کے علوم اہل فناء نفس کو کہ جو انہوں نے فناء
قلب کے حصوں کے بعد انوار حق کے غلبات میں اپنا تواضع و جود و استحباب کے انتقاء میں
پائے ہیں۔ کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ میں طالب تجلی ذاتی کا مورد ہے۔ سکر ختم ہو
چکا ہے اب محو وارد ہے۔ اب ہوشیاری ہے۔ شرعی علوم کے حقائق و معارف ہیں اور بس۔

جو سالکین توحید و جود کے مقام پر ہیں، وہ خدا تعالیٰ کے ساتھ تمام دنیا کی نسبت
اتحاد و علیت ثابت کرتے ہیں۔ اہل توحید شہودی خداوند تعالیٰ کی کائنات کے ساتھ ظہیریت

به کمالات نبوت به تبعیت و وراثت رسیده اند۔ از غایت تنزیہ مقصود را از اثبات هر نسبت تیری فرماید الان نسبت کلوقیت و مصنوعیت ها للشراب و رب الارباب این معرفت ذوقی و وجدانی است نه تقلیدی۔ اما ظہور این اقسام علوم ہر سال کے را میسر نیست۔

ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

چہ نسبت خاک را و رب الارباب

می تواند کہ سالک بولایات و کمالات نبوت فائز شود و از این علوم اورا بیخ نہ کشید۔

نہ سلطان خریدار ہر بندہ الیست

نہ در زیر ہر ژندہ زندہ الیست

حاصل سیر و سلوک

۱۔ حاصل سیر و سلوک و حصول فنا و دوام حضور و تہذیب اخلاق و اخلاص تمام و رفع کلفت در ادائے احکام شریعہ بادیگر حالات بے انکشاف اسرار توحید و دست می دہد۔ حضرت مجدد سیر و سلوک نسبت نقشبندیہ اختیار فرمودہ اند کہ بنور تشرع بسیار آراستہ است۔

و نسبت احرار یہ کہ حضرت خواجہ احرار از آباء کرام خود دارند قدس سرہ و فناء اسرار توحید و جوہی است گزاشتہ کہ در آن عزالت اقدام پیش می آید۔ و آنکہ درین وقت اکثر ارباب سلوک از ذوق و وجدان ہم بہرہ تمام نہ دارند می تواند کہ از دوری زمان نبوی ﷺ

کی نسبت کا ہونا مقرر کرتے ہیں۔ جو لوگ ان دونوں سے گزر چکے ہیں (توحید شہودی و توحید وجودی) اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی جمعیت و وراثت سے کمالات نبوت حاصل کر چکے ہیں، وہ مقصود کی غایت تخریبہ کے پیش نظر اس سے ہر نسبت کے اثبات سے بے زاری فرماتے ہیں مگر صرف نسبت مخلوقیت و مصنوعیت یہ معرفت ذاتی اور وجدانی ہے تعلیمی نہیں۔ لیکن علوم کی ان اقسام کا ظہور ہر سالک کو میسر نہیں ہے۔ مال الشراب و رب الارباب ذالک فصل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

ترجمہ ”خاک کا پتلا شان ربوبیت تک کیسے پہنچے۔ یہ خدا تعالیٰ کا

فضل ہے جسے چاہے غایت کرے۔ وہ اللہ بڑے فضل والے ہیں۔“

ترجمہ ”خاک کے پتلے کو رب الارباب سے کیا نسبت۔“

محسن ممکن ہے کہ سالک ولایت ثلاثہ و کمالات نبوت پر قانع نہ ہو لیکن ان علوم میں سے کچھ بھی اس پر ظاہر نہ ہو۔

ترجمہ ”سلطان ہر شخص کا خریدار نہیں ہے اور نہ ہی ہر حکیم پوش

سالک صادق ہے۔“

حاصل سیر و سلوک

مگر حاصل سیر و سلوک حصول فناء و دوام حضور و تہذیب اخلاق و اخلاص تمام اور احکام شریعہ کی ادائیگی میں تکلیف کا رفع ہونا اسرار توحید کے انکشاف کے بغیر دوسرے حالات کے ساتھ میسر آتا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؑ نے نسبت نقشبندیہ اختیار فرمائی تھی کہ یہ نسبت نور شریعت سے بہت آراستہ ہے۔

نسبت احراریہ: خواہ احرار نے نسبت احراریہ اپنے آباؤ اجداد سے حاصل کی تھی۔ اس کا منشا اسرار توحید و جود ہے لیکن آپ نے اسے ترک کر دیا۔ اس توحید میں اکثر سالکین کے قدم پھسل جاتے ہیں۔ اور فی زمانہ اکثر سالکین صحیح ذوق تصوف اور صحیح وجدان سے بہرہ ور ہی

و قرب قیامت و فتور استعداد باشد۔ پس آنچه بزرگان دین از معارف بیان فرمودہ اند۔ ہمہ اش حق است۔ ہر کسے را آل چہ پیش آمدہ و انمودہ است۔ تفاوت و معارف از جہت اختلاف در مقامات الہی راہ یافت۔ معاذ اللہ کہ کذب را مدخلی باشد تا کسے تکذیب صدیقان نماید۔

اما تعظیظ وجودیہ اہل توحید شہودی را چنانکہ گویند رعمت طائفة ان التوحید شہودی لا وجودی فما وصلو الی حقیقة المقام از عدم تلبہور معارف مقامے است کہ در آنجا علوم توحید شہودی منکشف می شود۔

و این مشرب صافی از ظاہر نصوص روشن و یکشف کمل تابعان کہ از سکرو شطیح برآمدہ از محمود ہوشیاری کہ مشرب انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام حظ وافر دارند مبرہن است۔ بیچ شنیدی کہ کسے از صحابہ کرام کہ افضل از اولیاء عظام اند بہ ہمہ اوست گویا شدہ باشد۔

عبارات را بر مشرب خود فرو آ و ردن از غلبہ حال است، ہم چنین تطبیق معارف مختلفہ با ہم از قوت تاویل عبارات است تا اختلاف از میان بر خیزد۔

والا اتحد مقتضیات تباہنہ مقامات مختلفہ چگونہ صورت پذیرد و اگر عبارات بتاویل متحد نمایند حالات و اذواق مقامات متفاوتہ کے یکے سے شود۔
اگر گوئی ہوائے زمستان و تابستان در نفس ہوائیت یکے است، برودت و حرارت ہوا متحد نہ تواند شد۔

نہیں۔ اس کی وجوہات یہ ہیں (۱) دوری زمانہ نبی ﷺ (۲) قرب قیامت (۳) استعداد کی کمی۔ (جاننا چاہیے) کہ جو کچھ بھی معارف بزرگان دین نے بیان فرمائے ہیں، سب حق ہیں۔ جس کو جو کچھ پیش آیا اس نے ظاہر فرما دیا۔ بیان معارف میں اختلاف کی وجہ یہ نہیں کہ کسی نے خدا خواست جھوٹ کہا، بلکہ اس کی وجہ سائلین کے راستہ اور مقامات کا اختلاف ہے۔ کذب کا معاد اللہ یہاں گز نہیں۔ کسی کے لیے یہ واضح نہیں کہ ان حدیثیں کی تکذیب کا مرتکب ہو۔

وجود یہ اہل توحید کو غلطی پر بتاتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں زعمت طائفة ان التوحید شہودی لا وجودی فما وصلو الی حقیقة المقام۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وجود یہ پر ان مقامات کے معارف کا ظہور ہی نہیں ہوا جہاں توحید شہودی کے علوم منکشف ہوتے ہیں۔ لہذا توحید شہودی کی تخلیق کرتے ہیں۔

مگر توحید شہودی نصوص روشن سے ثابت ہے۔ سائلین کا طین جو سکر سے "مخو" و ہوشیاری کے مقام سے سرفراز ہوئے اور مشرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے مشرب ہوئے، ان کے کشف سے ثابت ہے کہ یہ سب حضرات توحید شہودی سے بہرہ ور ہوئے اور اس مقام سے حکم وافر حاصل کیا۔ کیا کسی نے سنا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جو تمام اولیاء سے افضل ہیں، کبھی جدا دست کہا ہو اور توحید وجودی کا ذکر کیا ہو۔

اکابر کی مختلف عبارات کا مفہوم اپنے مشرب (طریقہ و وجدان ذہن تجربہ) کے مطابق بیان کرنا غلبہ حال کے باعث ہے، اسی طرح قیاس کر لیجیے۔ اسی طرح مختلف معارف کی آپس میں تطبیق عبارات کی تاویل کی قوت سے کی گئی ہے تاکہ درمیان سے اختلاف ہٹ جائے۔

وگرنہ مقضیات متباہہ اور مقامات مختلفہ کا اتحاد کیسے ممکن ہے؟ اگر عبارات مختلف کی تطبیق تاویل سے کر بھی لیں پھر بھی مقامات مختلفہ کے حالات و اذواق ایک کیسے ہو سکتے ہیں۔

اگر تو کہے کہ موسم سرما اور موسم گرما کی ہوائیں ہوائیت میں ایک ہے، لیکن پھر سواں پیدا ہوتا ہے کہ ان دونوں ہواؤں کی حرارت و برودت متحد نہیں کی جاسکتی۔

بایں ہمہ علوم و معارف ہر مقام جدا است و انوار و فیوض ہر مرتبہ جدا۔ پس ایں ہمہ تطبیق از قوت ملکہ مقال بود، نہ از غلبہ واردات حال، و العلم عندانقد۔ تحریر و تقریر سخن بزرگان در خود لیاقت ایں بے سرو سامان نیست۔

حرف درویشان بدزد او مرد دون

تا بخواند بر سیلے زان قسوں

اما از تعطیٰ کہ باحوال بزرگان دارد، سخن چند از کلام عزیزان العظام نمود۔ لعنہ اللہ یوزقی صلاحاً۔

گرندارم از شکر جز نام بہر

زان بے خوشتر کہ اندر کام زہر

اگر طالبی بیاید تکرار استعارہ موافق حدیث شریف یا شہادت قبول قلب در بارہ او ضرور است۔ و درین اقادہ جز اشتراک در فیوض یک دیگر منظور نہ باشد تا فائدہ ہر ان مرتب شود۔ بعد تلقین توبہ استغفار ذکر اسم ذات می فرمایند و توجہ نمایند دل خود را مقابل دل او نموده ہمت القاء ذکر کنند تا دلش ذاکر شود و حرکت درو پیدا آید۔

کسے کہ دلش متاثر نشود بوقوف قلبی پردازد۔

و ہم چنین ہر لطیفہ خود را برابر لطیفہ او داشته توجہ القائے ذکر باید نمود۔ ہر لطیفہ را جد

اجہ چند روز توجہ نمایند تا لطائف سبعہ بفعل الہی گویاید کہ خدا اگر درود

پس بد کرنفی و اثبات و مراقبہ احدیت صرفہ ارشاد نمایند و ہموارہ بردل او توجہ

اس کے باوجود ہر مقام کے علوم و معارف جدا جدا ہیں۔ ہر مرتبہ کے انوار و فیوض جدا جدا ہیں۔ پس یہ ساری تطبیق اس کی قالی فنکاری کی قوت سے ہے، نہ کہ حال کے واردات کے غلبہ سے، واللہ عند اللہ۔ ان اکابر بزرگان کی تحریر و تقریر پر بات کرنا مجھ جیسے بے سروسامان کی لیاقت سے باہر ہے۔

ترجمہ: ”کمینہ آدمی درویشوں کے حرف چوری کرتا ہے تاکہ کسی سلامتی والے پر اس کا فسوں پڑے۔“

لیکن چونکہ مجھ مسکین کو احوال بزرگاں کی پیاس ہے، لہذا ان اکابر کی چند باتیں لکھ رہا ہوں۔ لعل اللہ یرزقنی صلاحاً۔

ترجمہ: ”اگر میں مٹھاس کے نام سے بہرہ ور نہیں تو اس سے بہتر ہے کہ میں منہ میں ذرہ بھروں۔“

صفت سلوک: اگر کوئی طالب علم بیعت ہونے کے لیے آئے تو مرشد کے یہی حدیث پاک کے مطابق استخارہ کا تکرار ضروری ہے۔ یا اگر استخارہ نہ کر سکے تو اس سے شہادت طلب کرے کہ یہ بھی کافی ہے اور اس میں ایک دوسرے کے فیوض میں اشتراک کے بغیر فائدہ منظور نہیں ہوتا اور اسی طرح اس پر فائدہ مترتب ہوتا ہے۔ اس کے بعد مرشد مرید کو توبہ و استغفار کی تلقین کرے، اسم ذات کے ذکر کا طریقہ بتائے، توجہ کرے اور مرید کا دل کو اپنے دل کے مقابل رکھ کر ہمت کرے اور اس کے دل میں القائے ذکر کرے تاکہ اس کا دل ذکر ہو جائے اور اس میں حرکت پیدا ہو جائے۔

اگر کسی کا دل القائے ذکر سے متاثر نہ ہو تو اس کو وقف قلبی میں مشغول کرنا چاہیے۔

اس طرح لطیفہ قلبی کے جاری ہونے کے بعد مرشد مرید کے ہر لطیفہ پر یاری باری توجہ کرے اور القائے ذکر کرے۔ ہر لطیفہ کی طرف جدا جدا چند روز توجہ کرے۔ حتیٰ کہ ساتوں لطائف بفضل اللہ تعالیٰ ذکر کرنے لگ جائیں۔

اس کے بعد شیخ مرید کو نفی و اثبات کا ذکر تلقین کرے اور مراقبہ احدیت صرفہ اس کو

القائے انوار نسبت کہ از بزرگان رسیده است و جذبے بفق نموده باشند انشاء اللہ تعالیٰ۔ در چند روز دل سالک نورانی گردد و دریں ضمن دیگر لطائف نیز متکون یا نوار می شود۔

رنگ نور قلب زرد و رنگ نور روح سرخ و رنگ نور سر سفید و رنگ نور خفی سیاه و رنگ نور اخفی سبز و رنگ لطیفه نفس بے رنگ است و ازین رنگ ہا درو منعکس می شود۔

و دیدن انوار مقصود نیست، انوار بیرونی چہ کی دارد کہ کسی برای تماشا انوار درونی نماید و منامات و واقعات جز مبشرات نیستند

نہ شمع نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم
چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گویم

رؤیت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ

از اجلہ واقعات رؤیت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ است اگر از شاہد وہم و خیال مبرا باشد۔ وجہ اشتباہ حقیقت بموجوم آنکہ لمعان انوار ذکر یا محبت و اخلاص یا مناسبت استعداد بجناب آنحضرت ﷺ یا رضائے مرشد یا نسبت باطنی او یا کثرت درود یا خواندن بعضی اسمایا احیائے سنت یا ترک بدعت یا خدمت سادات یا توغل بعلم حدیث بصورت آن حضرت ﷺ متصور می شود۔ پندارو کہ بشرف زیارت مشرف شدہ است۔ و آینحال نیست، بلکہ بہ نئے ازاں دریائے رحمت سیراب شدہ۔

ازین است کہ بصورت مختلف آن حضرت ﷺ را می بینند اگر صورت مبارک ﷺ کہ در مدینہ منورہ موجود است و صاحب شمائل آنرا بیان نموده چیتہ، البتہ سعادت نیست بزرگ و

بتائے اور ہمیشہ مرید کے دل پر اس کے انوار انقاء کرے جو نسبت شیخ کو بزرگوں سے درجہ میں ملے ہے۔ جذبہ فوق سے انشاء اللہ ظاہر ہوگا۔ اور چند روز میں سالک کا دل نورانی ہو جائے گا۔ اس ضمن میں دیگر لطائف بھی انوار سے رنگین ہو جاتے ہیں۔

قلب کے نور کا رنگ زرد ہے، روح کے نور کا رنگ سرخ ہے، سر کے نور کا رنگ سفید ہے، طیفہ خفی کے نور کا رنگ سیاہ ہے، طیفہ اعلیٰ کا رنگ ہنر ہے، طیفہ نفس بے رنگ ہے اور یہ تمام رنگ ہائے انوار سالک کے باطن میں منعکس ہوتے ہیں۔

یاد رکھنا چاہیے کہ انوار کا دیکھنا مقصود نہیں ہے۔ انسان کے باہر کائنات میں کیا تصورے انوار ہیں کہ انسان باطنی انوار کے تماشا میں لگ جائے۔ خواب اور واقعات بشارتوں کے سوا اور کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔

ترجمہ ”نہ میں رات ہوں اور نہ رات کا بیماری ہوں کہ خواب کی بات کہوں۔ جب میں آفتاب کا غلام ہوں، سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں۔“

رویت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ

رویت۔ زیارت۔ کشف: اعلیٰ واقعات میں سے رویت باری تعالیٰ اور زیارت آنحضرت ﷺ ہے، اگر وہم و خیال سے ہر ابو۔ حقیقت کے موہوم سے اشتباہ کی وجہ وہ ہے کہ ذکر کے انوار کی چمک یا جناب آنحضرت ﷺ سے محبت و اخلاص یا مناسبت استعداد یا مرشد کی رضا یا اس کی نسبت باطنی یا کثرت درود یا بعضے اسماء کا پڑھنا یا سنت کا زندہ کرنا یا بدعت کا ترک کرنا یا سادات کی خدمت کرنا یا حدیث کے علم میں انتہائی مشغولیت آنحضرت ﷺ کی صورت مبارک میں حصوہ رہتی ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ زیارت کے شرف سے مشرف ہو گیا ہے اور ایسا نہیں ہے، بلکہ اس دریائے رحمت کی نمی سے سیراب ہوا۔

یہی وجہ ہے کہ مختلف صورت میں آنحضرت ﷺ کو دیکھتے ہیں۔ اگر وہ صورت مبارک جو کہ مدینہ منورہ میں موجود ہے اور صاحب ثنائی نے اس کو بیان کیا ہے، دیکھے تو بڑی

موجب ترقی در باطن و از دیا تو فیق می شود والا اول بوجہ و خیال خوش می شود۔ و ہم بریں قیاس است زیارت ارواح طیبہ مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم و ہم چنین صحت کشف کو نیت بسیار صحیحہ راست۔

معتقد و متخیل خود یا خبرے مشہور کہ در مردم قرار یافتہ۔ یا معاملہ عمر و بصورت معاملہ زید۔ یا القاء شیطانی یا ہوا و نفسانی در مرآت خیال منعکس می شود۔ پندار کہ صورت عمر و در عالم مثال دیدہ است و گاہے از شروط وقوع امر معلوم نمی شود، لہذا غلط واقع می شود۔

پس راہ رضا و تسلیم پیش گرفته متوجہ بجناب احدیت باید شد و با این و آن باید پرداخت و الفوص امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد و سعی باید نمود و جانے باید کند تا شاہد مقصود از گوش باغوش برسد۔ شہودے کہ جان را پیش از گرفتاری بہ بدن بود و در ظلمات جسمانی آں را گم نمودہ پیدا باید کرد و کہے را کہ بہ عنایت کشف می نوازند۔ انوار و سیر خود را بہ نظر بصیرت مشاہدہ می نماید والا جمعیت خاطر و توجہ بقلب و گمراہی ہمہہ فیاض رفتہ رفتہ ترقی می یابد۔ در چند مدت لطیفہ قلب منور شدہ از قالب می برآید۔ ارباب وجدان را جذب و کشش لطائف مد رک می شود کہ سلوک عبارت از رفتن است و رفتن محض من است جذب را و چون لطیفہ قلب از قالب برآید کہے را از قلب بہ بالا را بہ کشادہ و کہے را حیل قبل نور منارہ بالا لائے سرا۔ سادہ دریافت می شود۔

گاہے حالت عروج کہ دل را بجانب فوق کشان و گاہے حالت نزول کہ گویا قلب را بہجت تحت رواں می یابد تا آنکہ تدبیرا لطیفہ قلب را باصل خود کہ آں را قلب کبیر و حقیقت جامعہ انسانی گویند و بالا لائے عرش مجید است و اصل و متحد می یابد۔ خیال نہ کنی کہ این جا قلب را فنا حاصل شد۔ ایں از مغالطہ کشفی است تا ایں جا نصف دائرہ

سعادت ہے اور باطن میں ترقی اور توفیق میں زیادتی کا موجب ہوتی ہے۔ وگرنہ دل وہم و خیال سے خوش ہوتا ہے اور اس طرح زیارت ارواح طیبہ مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم کو قیاس کرے۔ اسی طرح کشف کو نیات کی صحت بہت قائل عذر ہے۔

اپنے معتقد و متخیل کو یا خبر مشہور کہ جو لوگوں میں پھیل گئی ہو یا معاملہ عمر و بصورت معاملہ زید یا القائے شیطانی یا ہوائے نفسانی خیال کے آئینے میں متکس ہو جاتا ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ عمر و کی صورت کو اس نے عالم مثال میں دیکھا ہے اور کبھی بھی اس امر کے وقوع کی شرطیں معلوم نہیں ہوتیں، لہذا غلط واقع ہو جاتا ہے۔

پس رضا و تسلیم کے راستے کو پیش نظر رکھتے ہوئے جناب احدیت باری تعالیٰ میں متوجہ ہو جانا چاہیے اور اس میں مشغول نہیں ہونا چاہیے۔ والھوض امری الی اللہ۔ ان اللہ بصیر بالعباد۔ (الایۃ) ”میں اپنے تمام کام اللہ تعالیٰ کو تفویض کرتا ہوں۔ تحقیق، اللہ تعالیٰ عباد کا دیکھنے جاننے والا ہے۔“ اور کوشش کرنی چاہیے اور جانفشانی کرنی چاہیے تاکہ مقصود حاصل ہو جائے۔ وہ شہود جو کہ جان کو بدن سے گرفتاری سے پہلے حاصل تھا اور اس کو جسمانی اندھیروں میں گم کر دیا گیا تھا، ظاہر کر دینا چاہیے۔ جس کسی کو کشف کی عنایت سے نوازتے ہیں، وہ اپنے الوار و سیر کو بصیرت کی نظر سے مشاہدہ کرتا ہے، وگرنہ جمعیت خاطر توجہ و قلب و گمراہی یہ مبدہ فیاض رفتہ رفتہ ترقی پاتے ہیں۔ تھوڑی مدت میں لطیفہ قلب منور ہو کر قالب سے باہر آ جاتا ہے۔ ارباب وجدان کو جذب و کشش لطائف کا اور اک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ سلوک جانے سے عبارت ہے اور جانا جذب کا مضمین ہے اور جب لطیفہ قلب قالب سے باہر آتا ہے کسی کو قلب سے اوپر راہ کشادہ اور کسی کو شل قبہ نور منارہ سر کے اوپر کھڑ اور یافت ہوتا ہے۔

سہلک پر کبھی عروج کی حالت طاری ہے کہ قلب اوپر کی طرف کھینچا چلا جا رہا ہے، کبھی نزول کی حالت ہے کہ قلب نیچے کی طرف کھینچا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ (بفضل اللہ تعالیٰ یہاں ہوتا ہے) کہ سالک اپنے لطیفہ قلب کو اپنے قلب کی اصل میں جسے قلب کبیر اور حقیقت جامعہ انسانی کہتے ہیں اور جو عرش مجید ہے واصل اور متحد پاتا ہے۔ سالک کو اس مقام پر یہ

امکان و سیر آفاقی تمام می شود و نصف دیگر کہ عبارت از سیر در عالم امر است و بہ
لامکانیت موصوف هنوز در پیش است۔

بعد اتمام دائرہ امکان و سیر در ولایت صغری قلب را صورت فنا حاصل می شود
کے کہ از غلطی کشفی رسیدن۔ بقلب کبیر را حصول فنا و سیر در اصول لطائف را ولایت
کبری و فنا فی نفس داند ظاہر است کہ مستقیدان اور از کیفیات و جذبات و دیگر احوال
کہ در ولایت صغری پیش می آید و رسیدن بایں ولایت شرط است۔ وصول ولایت
کبری را چہ حاصل خواهد بود۔ محض بخمول۔ در کوہ ایام گزاری نموده اند فنا کو یولیت کجی
اللہ تعالیٰ مراد ایشان را بکجہ بات فضل عظیم خود بمقامات ارباب تحقیق رسانند۔ آمین۔

چوں بکجہ بات عنایت الہی و توجہات مشائخ ہر دو قوس دائرہ امکان تمام
شود (و دریافت تمامیت سیر موقوف بر کشف صریح یا وجدان صحیح است و عدم مت آن
حصول حالت دوام حضور است۔ در بیداری و خواب یا بعضی از دیگر کیفیات) سیر در
ولایت صغری پیش می آید و جذبات قویہ و دیگر حالات و اسرار نقد وقت می شود۔ و نور این
ولایت مشابہ نور ماہتاب است۔

دریں مقام چوں رسوخ و قوت پیدا کند، قابل اجازت مقیدہ می شود و در ولایت
کبری کہ نور آن مشابہ آفتاب نیم روز است اجازت مطلقہ می فرماید۔

حقیقت فنا و بقا

بعد حصول فنا بقا بر ہر خاطر می کہ متوجہ می شود۔ اللہ تعالیٰ آن را سرانجام می

خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اب اس کو فنائے قلب نصیب ہو گئی ہے، یہ ایک کشفی مغالطہ ہے۔ اس مقام تک تو نصف دائرہ امکان اور سیر آفاقی ختم ہوتی ہے۔ اور نصف دیگر جو عالم امر کی سیر پر مشتمل ہے اور بلا مکانیت موصوفہ ہے، وہ ابھی باقی ہے۔

دائرہ امکان کی سیر کے ختم ہونے کے بعد ولایت صغریٰ میں قلب کو صورت فنا نصیب ہو جاتی ہے۔ جو شخص کشفی غلطی سے قلب کبیر تک پہنچنے کو حصول فنا و اصول طائف میں سیر کو ولایت کبریٰ و فنائے نفس جانتا ہے، ظاہر ہے کہ اس کے مستفیدوں کو ان کیفیات و جذبات و دیگر احوال سے جو کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتے ہیں اور اس ولایت کو پہنچنا ولایت کبریٰ کے حصول کی شرط ہے، کیا حاصل ہو گا۔ محض پہاڑ کی گنتی میں ایام لزاری کرتے ہیں۔ فنا کی اور ولایت کہاں۔ اللہ تعالیٰ ان کی مراد کو اپنے فضل عظیم کے جذبات سے ارباب تحقیق کے مقامات تک پہنچائے۔ آمین۔

جب اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل حال ہوتی ہے اور شیخ کامل کی توجہ میسر ہوتی ہے تو دائرہ امکان کی ہر دو قسم کی سیر تمام ہو جاتی ہے اور سالک کو اس سیر کی تمامیت کا پتہ کشف صریح یا وجدان صریح سے ہوتا ہے۔ اس مقام کے حصول کی ظاہری علامت یہ ہے کہ سالک کو خدا تعالیٰ کے دربار کی دائمی حاضری نصیب ہو جاتی ہے۔ بیداری و خواب میں دوام حضور مع اللہ نصیب ہو جاتا ہے۔ ولایت صغریٰ کی دوسری کیفیات حالات اور جذبات قویہ بھی اس کی علامات ہیں اور دوسرے حالات و اسرار بھی منکشف ہوتے ہیں اور اس ولایت کا نور چاند کے نور سے مشابہ ہے۔ اس مقام پر جب رسوم اور قوت پیدا کرتا ہے تو سالک قابل اجازت مقید ہو جاتا ہے۔ ولایت کبریٰ جس کا نور دو پہر کے سورج کی مانند ہے، کے حاصل ہونے پر اجازت مطلقہ فرما دیتے ہیں۔

حقیقت فنا و بقا

حقیقت فنا و بقا کے نتائج: حصول حقیقت فنا و بقا کے بعد سالک جس خاطر پر متوجہ ہوتا

فرماید۔ پس برائے القائے توبہ برکے کہ بر شریعت استوار نیست۔ متوجہ حال او بوده
ہست نمایند کہ ملکہ صلاحیت کہ نفس شمار بفضل الہی راسخ شدہ در نفس او حاصل شود، ہم
چنین چند وقت متوجہ باشند یا خود را ہماں کس گناہگار و در خیال خود تصور نموده چند روز توبہ و
استغفار نمایند۔ انشاء اللہ تعالیٰ بر شریعت ثابت گردد۔ و بجهت حال مشکلات آنچه مقصود
است در لفظ داشتہ ہمت نمایند تا مطلوب حاصل گردد۔ مریض را صحیح و تندرست ملحوظ
نمودہ ہست نمایند یا قصد از الہ مرض فرمایند تا بفضل الہی شفا یابد۔

در یافت خواطر باطن غیر کسے را کہ صید دل بے خطرہ باصفا حاصل است،
چندان حذر نیست۔ بعد مقابل داشتن دل بدل غیر متوجہ بوجدان خود شوند۔ ہر خطرہ
کہ در دل قرار گیرد و خطرہ از باطن اوست۔ و خواطر کہ در باطن مے آید۔ بر اقسام است
از چپائے دل۔ بطول اہل و تسویف عمل و جرات بر گناہ و غرور مغفرت الہی خطرہ شیطانی
است۔ و از راستائے دل و بطاعت و ذکر و امر خیر خطرہ مکی است و از ہلائے دل
بخودی و خود آرائی و عار و ننگ خطرہ نفسانی است۔

و از فوق ہمہ بترک مقامات و حالات نیز خطرہ رحمائی است برائے دریافت
امور مغیبہ با عالم مثال و ملاء علی مطلع نمایند۔ در غیبت یا در خواب چیزے واضح خواہد
شد۔ اما حکم بعد تکرار تو جہات نمایند برائے ادراک باطن اہل اللہ دل خود را۔ از حالتے
کہ دارد خالی تصور نموده مقابل دل آں بزرگ دارند ہر حالتے کہ در باطن پیدا شود
انعکاس احوال شریفہ اوست اکثر از ارباب۔

ادراک باطن اہل اللہ

اکثر از ارباب خاندان چشتیہ حرارت و شوق و از بزرگان قادریہ صفاء و معان و

ہے، اللہ تعالیٰ اس کو سرانجام فرمادیتا ہے۔ پس کسی ایسے شخص پر جو کہ شریعت پر پختہ نہیں ہے، القائے توبہ کے لیے اس کے حال پر متوجہ ہو کر ہمت کریں تاکہ صلاحیت کا ملک جو کہ فضل الہی سے تمہارے نفس پر رائج ہو چکا ہے، اس کے نفس کو حاصل ہو جائے۔ اسی طرح چند بار متوجہ ہوں یا اپنے آپ کو وہی گناہ گار آدمی اپنے خیال میں تصور کر کے چند روز توبہ و استغفار کریں، انشاء اللہ تعالیٰ شریعت پر قائم ہو جائے گا اور مشکلات کے حل کی طرف جو کہ مقصود ہے اس کا لحاظ رکھتے ہوئے ہمت کریں تاکہ مطلوب حاصل ہو جائے۔ مریض کو صبح اور سترست ٹھوکر رکھتے ہوئے ہمت کریں یا اس کے مرض کے ازالہ کا قصد فرمائیں تاکہ فضل الہی سے شفا پائے۔

کسی غیر کے باطنی خیال کو دریافت کرنے کے لیے جس کو دل کا شکار بے خطرہ باصفا حاصل ہے، اس کے لیے اتنا مشکل نہیں ہے۔ غیر کے دل کے مقابل اپنے دل کو متوجہ کرے۔ ہر خطرہ جو دل میں قرار پائے وہ غیر کے باطن کا ہے اور جو خطرات باطن میں آتے ہیں کئی قسموں پر ہیں۔ دل کے باطنی طرف سے آنے والا خطرہ طول اہل و تسویف عمل اور گناہ پر جرات اور اللہ تعالیٰ کی بخشش کا غرور، یہ خطرہ شیطانی ہے اور دل کے دائیں طرف سے آنے والا خطرہ طاعت و ذکر و امر خیر کی صورت میں خطرہ ہلکی ہے اور اپنے دل کے اوپر سے آنے والا خطرہ خودی اور خود آرائی و عار و تنک کی وجہ سے خطرہ نفسانی ہے۔

اور اوپر سے آنے والا خطرہ ہر چیز کو ترک کرنے اور مقامات و حالات کے ترک کرنے کی وجہ سے خطرہ رجمانی ہے۔ عالم مثال میں امور غیبی کے دریافت کے لیے ملائکہ مطلع کرتے ہیں۔ غیب میں یہ خواب میں کوئی چیز واضح ہو جائے گی مگر حکم بار بار توجہات کے بعد صادر کریں۔ اہل اللہ کے باطن کے ادراک کے لیے اپنے آپ کو موجودہ حالت سے خالی تصور کر کے اس بزرگ کے دل کے مقابل رکھیں جو حالت باطن میں پیدا ہو۔ اس بزرگ کے احوال شریف کا عکس ہے۔

ادراک باطن اہل اللہ

خانہ ان چشتیہ کے اکثر درباب سے حرارت و شوق اور بزرگان قادریہ سے عفا و

از اکابر نقشند یہ بے خودی و اطمینان مدرک می شود۔ و احوال بزرگان سہروردیہ مشابہت بحالات نقشند یہ دارد و قدس اللہ اسرارہم اجمعین۔ فیض نسبت اہل اللہ مثل نور خورشید از روز نے می تابید یا مانند آبرے کہ محیط گردد یا مانند خنکے مے وزو یا مانند باران یا مانند آب روان یا مانند چادر باریک کہ تمام بدن را شامل گردد یا مانند شبنم لطیف مدرک می شود و اہل ادراک را احوال ارباب قلب بر قلب با ذوق و شوق و حرارت محبت و نسبت اہل ولایت کبری بر لطیفہ نفس نیز باطمینان و استحلاک و اضمحلال ظاہر شود، بلکہ تمام بدن را در گیرد۔ و نسبت ارباب کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ با لطافت و بے رنگی و وسعت تمام لطائف را محیط مے شود، بلکہ از ادراک آن نزدیک است کہ نزدیکان دوری نمایند تا بدوران چہ رسد لہذا از غایت لطافت و بے رنگی از نسبت ایں خاندان شریف مردم اعراض نموده طلب نسبت کہ ذوق و شوق دارد۔ و ناشی از مقام قلب و تجلی افعالی است مے نمایند و ندانند کہ ایں لطافت حاذق کجا است و حال آن کہ در وسط راہ درین طریقہ شریفہ اذواق و اشواق عجیبہ و جذبات غریبہ در پیش می آید و احوال اہل ایں طریقہ استمراری است و کمال ایں طریقہ را در مقام تجلی ذاتی دانگی بے پردہ اسماء و صفات و درجات آن قدم گاہ است راسخ۔ پس بے رنگی و غایت لطافت و وصف نسبت باطنی ایشان آمد کہ دست ادراک از اں کوتاہ گشت، تا رسیدگان گویند کہ در صحبت ایشان جمعیت باطنی و صفاتی حاصل است۔

و کہے را کہ در ایں طریقہ سیر بمرتبہ ظلال اسماء و صفات یا تجلی صفاتی است، اہبت تاثیر توجہ اور یہ کیفیت تیز و قوت مدرک شود۔ چہ دارد کہ باطن ایشان قوی است نے، بلکہ رسیدگان بدوام۔ تجلی ذاتی در افاضہ فیوض و برکات شانے عظیم دارند۔ و مستفیدان ایشان در اندک مدت حرارت و شوق و حضور پیدا کنند۔ هو الہی جعل لکم من

لمعان اور اکابر نقشبندیہ سے بے خودی و اطمینان اور اک میں آتا ہے اور بزرگان سہروردیہ کے احوال نقشبندیہ حضرات کے مشابہ ہیں، قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم اجمعین۔ اہل القد کی نسبت کا فیض سورج کے نور کی طرح سوراخ میں چمکتا معلوم ہوتا ہے۔ یا یوں سمجھئے کہ اہل اللہ کی نسبت کا فیض یوں ہے کہ بادل چھایا ہوا ہو یا شعلہ ہو یا چل رہی ہو یا بارش ہو رہی ہو یا پانی چل رہا ہو یا باریک چادر ہو جس میں بدن لیٹا ہو یا مانند جسم لطیف، اور اک میں آتی ہے۔ اہل اور اک کو ارباب قلب کے احوال قلب پر ذوق و شوق و حرارت و محبت و نسبت، اہل ولایت کبریٰ کو لطیفہ نفس پر نیز اطمینان و اطمینان و اضمحلال ظاہر ہوتا ہے، بلکہ تمام بدن پر چھایا جاتا ہے اور کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ کی نسبت لطافت و بے رنگی و وسعت کے ساتھ تمام لطافت کو محیط ہو جاتی ہے، بلکہ اور اک سے وہ نزدیک ہے کہ جو نزدیکان دور نظر آتے ہیں۔ دور رہنے کا تو معاملہ ہی کچھ اور ہے، لہذا اس خاندان شریف کی نسبت کی انتہائی لطافت اور بے رنگی کی وجہ سے لوگ کنارہ کش رہتے ہیں۔ اس نسبت کو طلبہ کرتے ہیں کہ جو ذوق و شوق رکھتی ہے اور قلب اور تجلی انصافی کے مقام سے ناشی ہے اور وہ نہیں جانتے کہ یہ لطافتیں کہاں سے ہیں، حالانکہ اس طریقہ پاک کے راستے کی وسط میں اذواق و اشواق عجیبہ و جذبات غریبہ پیش آتے ہیں۔ اور ان اہل طریقہ کے احوال دائمی ہیں اور اس طریقہ کے کامل ترین حضرات کو مقام تجلی ذاتی و دائمی بے پردہ اسماء و صفات اور ان کے درجات میں راسخ قدم گاہ ہے۔ پس بے رنگی و انتہائی لطافت ان کی نسبت باطنی کا وصف ہو گیا کہ، اور اک کا ہاتھ اس تک نہیں پہنچ سکتا۔ جو لوگ واصل نہیں ہیں کہتے ہیں کہ ان کی صحبت میں جمعیت اور صفائی حاصل ہوتی ہے۔

اور جس کسی کو اس طریقہ میں سیر مرتبہ ہلال اسماء و صفات یا تجلی صفاتی میں حاصل ہے، البتہ اس کی توجہ کی تاثیر کیفیت و قوت اور اک میں آتی ہے۔ سمجھتے ہیں کہ ان کا باطن قوی ہے، نہیں، بلکہ دائمی تجلی ذاتی کے واصل فیوض و برکات کے افادہ میں عظیم شان رکھتے ہیں۔ اور ان کے مستفید لوگوں میں تھوڑی مدت میں حرارت و شوق و حضور پیدا ہو جاتا ہے۔

الشجر الاخضر نارا۔

در نیابد حال بخت پیچ خام
پس سخن کوتاه باید والسلام

در طرق دیگر که از کثرت ذکر جبر و محس نفس و اشغال سماع حرارت قلبی و شوق و ذوق اکثر ظاہر شود و کیفیاتے کہ در مقام جذبہ نقشبندیہ وصول فنا حاصل گردد و در ہر دو قسم حالات فرق ہا است۔ ایں جا وسعت نسبت باطن و دوام حضور و کثرت انوار و برکات نقد و وقت است۔ و توحید حالی بے استیلائے و ہم ظاہر شود۔

و آں جا محض حرارت و پیش قلبی است کہ از بعض عوارض لاحق گردیدہ است اگر حالت توحید است از غلبہ و اہم و مراقبہ توحید است اما اگر ایں نسبت شریفہ نقشبندیہ فنا و بقا برسد۔ اکسیر اعظم است۔ و در احیاء دل ہائے طالبان راہ خدا۔

تا یار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

بدانکہ از کثرت مراقبہ کہ آن عبارت از نگہبانی دل از خواطر و انتظار فیض الہی است، در نسبت باطن محض و قوتے پیدا شود و از کثرت ذکر تہلیل کہ آن عبارت از نفی ہستی خود و ہستی جمیع موجودات و اثبات ہستی حق تعالی است بار عایت شروط مقررہ فنا و نیستی قوی گردد و از کثرت تلاوت قرآن مجید نورانیت و صفاء از کثرت استغفار و نماز

هو الذی جعل لکم من الشجر الاخصر ماراً۔ ترجمہ ”جس نے بنیادی تم کو سبز درخت سے آگ۔“

ترجمہ ”کچے آدمی سے پختگی کا کام سر نہیں آتا۔ یعنی ناقص سالک سے عمل فیض نہیں مل سکتا۔ بس بات مختصر یہی ہے کہ پیر پختہ چاہیے جس سے تکمیل ہو سکے۔ والسلام۔“

خاندان عالیہ نقشبندیہ کے علاوہ دیگر سلاسل میں کثرت ذکر جہر، جس نفس اور سماع وغیرہ سے اکثر کیفیت و حالات ظاہر ہوتے ہیں جو خاندان نقشبندیہ میں مقام جذبہ و فنائے قلب کے مقام پر حاصل ہوتے ہیں، لیکن دونوں میں فرق ہے۔ (خاندان نقشبندیہ میں جو کیفیت پیدا ہوتی ہیں وہ یہ ہیں: ۱۔ وسعت باطن، ۲۔ دوام حضور، ۳۔ کثرت انوار، ۴۔ توحید حالی، جس میں وہم و گمان کا شائبہ تک نہ ہو۔

دوسرے طریقوں میں کثرت ذکر و جس نفس و اشتغال، سماع، حرارت قلبی و ذوق و شوق اکثر ظاہر ہوتا ہے اور وہ کیفیات جو مقام جذبہ نقشبندیہ حصول فنا میں حاصل ہوتی ہیں، ان ہر دو قسم کے حالات میں بہت فرق ہے۔ اس جگہ وسعت نسبت باطن اور دوام حضور و کثرت انوار و برکات نصیب ہوتے ہیں اور توحید حالی بغیر وہم کے چھا جانے کے ظاہر ہوتی ہے اور اس جگہ محض حرارت و پیش قلبی ہے جو کہ بعض عوارض سے لاحق ہو گئی ہے۔ اگر حالت توحید ہے تو غلبہ واہم و مراقبہ توحید سے ہے، لیکن اگر یہ نسبت شریفہ فنا و بقا کو پہنچ جائے تو راہ خدا کے طالبان کے دلوں کو زندہ کرنے میں اکسیر اعظم ہے۔

ترجمہ ”محبوب کس کو چاہتا ہے کہ اس کی چاہت محبت کس سے ہو جائے؟“

جان میں کثرت مراقبہ سے خطرات سے دل کی نگہبانی اور فیض الہی کا انتظار مقصود ہے کہ جس سے نسبت باطن میں گہرائی اور قوت پیدا ہوتی ہے اور کثرت ذکر قلبی لسانی سے کہ جو اپنی ہستی و جمیع موجودات کی ہستی کی نفی اور حق تعالیٰ کی ہستی کے اثبات سے عبارت ہے۔ مقررہ شرطوں کی رعایت سے فنا و نیستی قوی ہو جاتی ہے اور کثرت تلاوت قرآن مجید

تضرع و نیاز و از کثرت درود منامات و اوقات عجیبہ ظاہر شود۔ و اگر بہ نسبت فنا فیہ خود متوجہ شوی حالت دیگر۔ و اگر بہ نسبت بقا فیہ خود توجہ نمائی ذوق دیگر روئے نماید۔ در وقت بسط حالت اگر چہ یک سر مو متغیر شود سکر پیش گیر داندک بدان در وقت قبض بعد غسل بآب سرد و آلا بآب گرم دو گانہ نماز و استغفار کنی۔ و اگر قبض نہ رود باز غسل یا وضو و تضرع و التجا بایزد اللہ سبحانہ و تعالیٰ نمائی تلاوت قرآن مجید بترتیل و تذکر موت و زیارۃ گورستان کہند و حضور در مواقع خیر و صدقہ از احب مال و توجہ بر شدہ دافع قبض است۔

از لقمہ حرام قبض و بے تلاوتی تا سر روز و از لقمہ شبہ تا تحلیل آن و از صغائر ذنوب تا وضو و ادائے نماز سے ماند و از تجلی ہوا القابض رفع قبض بر ارادہ الہی است، کوشش سے کن و کشائش را چشم سے دار۔

عاشق کہ شد کہ یار بحالش نظر نہ کرد

اے خواجہ درد نیست و گرنہ طیب ہست

معمولات و نصائح ضروریہ

سے فرمایند ہر کرا ضبط اوقات بدوام ذکر و وظائف عبودیت و قناعت بہ لا بد معاش نیست و از خدا سبحانہ غیر خدا سے خواہد۔ در راہ خدا ناقص است و حضرت خواجہ بزرگ امام طریقہ خواجہ نقشبند و وظائف و اوراد طریقہ خود را بر آنچہ از احادیث صحیحہ ثابت شود، قصر فرمودہ اند۔ پس اہل این طریقہ را از کمال اتباع سنت تا گزیرا است۔ وقت صبح بدعیہ یا ثورہ بقدر میسر باید پرداخت۔ دہ بار درود شریف، دہ بار استغفار و دہ بار اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم و آیت الکرسی یک بار سورۃ اخلاص و معوذتین سر سہ بار۔

سے نورانیت و صفا اور کثرت استغفار و نماز سے تضرع و نیاز اور کثرت درود سے منامات و واقعات عجیبہ ظاہر ہوتے ہیں۔ اور اگر تو اپنی نیست خدائی کی طرف متوجہ ہو تو دوسری حالت اور اگر اپنی نسبت بھائی کی طرف توجہ کرے تو دوسرا ذوق رونما ہوتا ہے۔ حالت بے وقت میں اگر چہ ایک بال کے سرے کے برابر متغیر ہو تو شکر ادا کر اور تھوڑا امت جان، و قبض کے وقت میں سرد پانی سے، اگر نہیں تو گرم پانی سے بعد غسل دو گنا نماز ادا کر اور استغفار کر اور اگر قبض نہ جائے تو پھر غسل یا وضو و تضرع والحمد للہ سبحانہ و تعالیٰ کی خدمت میں کر۔ تلاوت قرآن مجید تریل کے ساتھ اور موت کا تذکرہ اور پرانے قبرستان کی زیارت اور خیر کے مواقع پر حاضری اور سب سے پیارے مال سے صدقہ اور مرشد گرامی کی طرف توجہ قبض کو دفع کرنے والی ہے۔

لقمہ حرام سے قبض اور بے حلاوتی تین دن تک اور لقمہ شبہ سے اس لقمہ کے تکمیل تک اور صغیرہ گناہوں سے وضو اور اوئے نماز تک رہتی ہے اور تجلی ہوا القابض سے قبض کا رفع ہونا ارادہ الہی پر موقوف ہے۔ کوشش کرتا رہ اور کشائش کی امید رکھ۔

ترجمہ ”وہ کون عاشق ہے کہ جس کی حالت محبوب نہ جانے اور اس

کی طرف نظر نہ کرے۔ حضرت! دروغی نہیں ہے، طیب تو موجود ہے۔“

معمولات و نصائح ضروریہ

فرماتے ہیں کہ جس کسی کو ضبط اوقات دوام ذکر و وظائف اور میسر روزی پر قناعت نہیں ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے غیر اللہ مانگتا ہے، وہ اللہ کے راستے میں ناقص ہے اور حضرت خواجہ بزرگ امام الطریقہ خواجہ محمد بہاء الدین نقشبندؒ نے اپنے طریقے کے وظائف و اوراد کو احادیث صحیحہ سے جو کچھ ثابت ہوا ہے، اسی پر مقرر فرمایا ہے۔ پس اس طریقہ کے اہل کو کمال اتباع سنت ناگزیر ہے۔ وقت صبح ماثورہ دعائیں بقدر توفیق پڑھنی چاہئیں۔ دس بار درود شریف، دس بار استغفار اور دس بار اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اور آیۃ الکرسی ایک

سبحان اللہ و بحمدہ صمد بار بوقت شام و فتن نیز بخواند۔ پس بعد فاتحہ و رجوع
 بار و اح طیبہ حضرات مشائخ قدس اللہ اسرار ہم مذکر و مراقبہ مشغول شود و در وقت اشراق
 دو گانہ نماز شکر نہار و دو گانہ استخارہ با این نیت بگوارد، الہی از علم تو استخارہ می کنم کہ آں چہ
 از مرادات روز و شب در بارہ من بہتر باشد، مرا پیش آید و از سوئے قضا مرا نگاہ دار و رضا
 بقضا کرامت فرما۔ بعد از آن بدرس کتاب و امور ضروریہ پردازد و در وقت چاشت
 چہار رکعات کہ در حدیث صلوٰۃ الاوائین ہمین نماز مخفی است۔ اندہ کان للاوائین
 غفوراً۔ پس اگر میسر شود قیلولہ نماید کہ موید قیام لیل است و وقت فنی زوال چہار
 رکعات بطول قنوت بخواند۔ بعد سنت مغرب شش رکعت کہ بصلوٰۃ الاوائین در مردم
 مشہور است۔ و اولی بست رکعت است۔ و شب را اگر می تواند، تثلیث نماید۔ ثلث
 اول و آخر برائے ادائے حقوق مولا جل و علا و ثلث وسط بجهت استراحت نفس خود مقرر
 نماید۔ والا تر بیج لیل از مہمات داند۔ دو پہر خواب کافی است نماز تہجد کہ آں بعد از
 خواب برخاستن است و مغلوب النوم را پیش از خواب ہم جائز است و بے توفیق را
 وقت چاشت تدارک آن ضرورت است۔ دو اذہ رکعات یا دہ رکعات یا ہشت
 یا شش رکعات آن چہ تواند بخواند۔ و در نوافل قرأت سورۃ النہین معمول است۔ والا
 سورۃ اخلاص بخواند۔ وقت سحر دعا و استغفار و ذکر و مراقبہ نماید۔ اگر از شب ثلث بیدار
 شود، بعد فراغت از اذکار اند کہ بخواب رود کہ آن را خواب مشہدہ گویند۔ نماز صبح در
 اوس وقت کہ ستارگان در خشاں باشند بخواند۔ اور اوسے کہ در احادیث ثابت شدہ و طیفہ
 باید نمود۔

و تلاوت قرآن مجید حافظ را در تہجد بہتر است و غیر حافظ قرآن مجید بعد نماز
 اشراق یا نماز ظہر تلاوت بترتیل و تحسین صوت پردازد و بمقدار یک جز یا زیادہ مقرر

بارہ سورۃ اخلاص اور معوذتین سرسربار۔ سبحان اللہ و بحمدہ صمد یار وقت شام اور رات کو سوتے وقت بھی پڑھے۔ اس کے بعد ارواح طیبہ حضرات مشائخ قدس اللہ اسرارہم کے لیے فاتحہ پڑھ کر ذکر اور مراقبہ میں مشغول ہو جائے اور اشراق کے وقت میں دو رکعت دن کا شکرانہ اور دو رکعت استغفار اس نیت کے ساتھ ادا کرے۔ یا اللہ! میں تیرے علم سے استغفار کرتا ہوں کہ جو کچھ روز و شب میں میرے بارے میں بہتر مرادات ہوں میرے پیش آئیں اور سوئے نفسا سے میری حفاظت فرما اور رضا کرامت فرما۔ بعد ازاں کتاب کے درس اور امور ضروریہ میں مشغول ہو۔ دو وقت چاشت چار رکعت کہ حدیث میں صلوٰۃ الاوائین یہی نماز منجی ہے۔ اہ کان للاوائین غفوراً پڑھے۔ پس اگر میسر آئے تو قیلولہ کرے کہ رات کے قیام کی تائید کرنے والا ہے اور وقت زوال چار رکعت طول قنوت کے ساتھ پڑھے۔ بعد سنت مغرب چھ رکعت جو کہ لوگوں کے درمیان صلوٰۃ الاوائین کے نام سے مشہور ہے اور اولیٰ بیس رکعت ہے اور رات کو اگر کر سکے، تین حصے بنائے۔ ثلث اول و آخر اللہ بجللہ و تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی کے لیے، درمیان ثلث وسط اپنے نفس کے آرام کے لیے مقرر کرے۔ وگرنہ رات کو چار حصوں میں تقسیم کرنا اہم جانے۔ دو پہر نیند کافی ہے۔ نماز تہجد جو کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد ہے اور نیند سے مغلوب آدمی کے لیے سونے سے پہلے بھی جائز ہے اور بے توفیق (جو رات کو بروقت تہجد نہ پڑھ سکے) کو چاشت کے وقت اس نماز تہجد کا تدارک ضروری ہے۔ بارہ رکعت یا دس رکعت یا آٹھ رکعت جتنا پڑھ سکتا ہو پڑھے۔ نوافل میں قرأت سورۃ یسین معمول ہے وگرنہ سورۃ اخلاص پڑھے۔ سحر کے وقت دعا و استغفار و ذکر و مراقبہ کرے۔ اگر ٹلٹ شب سے بیدار ہو تو اذکار سے فراغت کے بعد تھوڑا سا سو جائے کہ اس کو خواب مشاہدہ کہتے ہیں۔ نماز صبح اول وقت میں کہ ستارے چمک رہے ہوں پڑھے۔ وہ اوراد جو احادیث شریفہ سے ثابت شدہ ہوں و طیفہ کرنے چاہئیں۔

اور حافظ قرآن کو تلاوت قرآن مجید تہجد میں پڑھنا بہتر ہے اور غیر حافظ قرآن بعد نماز اشراق یا نماز ظہر تلاوت قرآن مجید ترتیل و تحمیں آواز میں مشغول ہو اور ایک پارہ کی

نماید و اگر شوق و ذوق مطلوب باشد، اندکی جہر متوسط نماید۔

کلمہ تمجید صد بار و کلمہ توحید صد بار و درود صد بار از نماز ختمن والا ہر وقت کہ میسر شود معمول ہزار بار است۔ ہر قدر کہ تواند بخواند و استغفار رب اغفر لی و ارحمی و تب علی انک انت التواب الرحیم صد بار رب اغفر و ارحم و اھدی السبیل الاقوام صد بار اللھم اغفر لی و ارحمی و لو المدی و لمن توالد و للمؤمنین و المؤمنات بست و بیج بار بخواند۔

ہدایتکہ ایں نماز حاو تلاوت و اور ادبے حضور قلبی صحیح نیست، لہذا فرمودہ اند سالک بعد ادائے نماز فرض و سنن سوکدہ بجز ذکر و مراقبہ نہ پردازد تا کہ حضور ملکہ گردد و بقاء نفس و تہذیب اخلاق مشرف شود۔ پس ہر روزے از اور ادو امرے از امور معاش و درس و تدریس کہ پیش گیرد۔ بہ پرداخت و قوف قلبی و یادداشت لازم شناسد۔ اما در علوم و قیقہ تو غل معز است۔ و شغل علم دینی محمد نسبت باطن فرمودہ اند خصوصاً علم حدیث کہ جامع است تفسیر و فقہ و علوم تصوف را بشرط توجہ بہ روحانیت مقدس و مطہر آنحضرت ﷺ و حفظ ادب کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

نصائح حضرت خواجہ عبدالحق غجدانی

ایں چند فقرہ جامعہ برسم تبرک از کلام مبارک حضرت خواجہ عبدالحق غجدانی
کہ تاگزیر ہمہ سالکان است، نوشتہ می شود۔ اللہ تعالیٰ کاتب را نیز توفیق عمل بر آں
کرامت فرماید۔ آمین۔

می فرماید و صیت می کنم ترا اے پرک! من بعلم و ادب و تقویٰ در جمیع احوال بر
تو باد کہ نتیج آثار سلف کنی و ملازم سنت و جماعت باشی و حدیث و فقہ آموزی و از صوفیاں

مقدار یا زیادہ مقرر کرے اور اگر شوق و ذوق مطلوب ہو تو ٹھوسا پائندہ آواز متوسط درجہ سے تلاوت کرے۔

کلمہ تجید سو بار اور درود سو بار عشاء کی نماز کے بعد و گرنہ ہر وقت کہ جب پھر آئے۔ معمول ہزار بار ہے جس قدر کہ ہو سکے پڑھے۔ استغفار رب اغفر لی وارحمنی و تب علی انک انت التواب الرحیم سو بار رب اغفر وارحم و اهدنی السبیل الاقوم سو بار اللہم اغفر لی وارحمی و لو الدی و لمن توالد و للمؤمنین و المؤمنات ۳۵ بار پڑھے۔

جان لو یہ نمازیں تلاوت و اور ادبے حضوری قلب صحیح نہیں ہیں، لہذا فرمایا ہے کہ سائلک بعد اداۓ نماز فرض و سنن و قضا سوائے ذکر و مراقبہ اور کسی چیز میں مشغول نہ ہوتا کہ حضور پختہ ہو جائے اور فٹائے نفس و تہذیب اخلاق سے مشرف ہو جائے۔ اور ادب میں سے ہر ورد اور امور میں سے ہر امر، امور محاش، ورک و تدریس جو کہ اس کے سامنے آئے اس میں مشغول ہو۔ پرداخت و قوف قلبی و یادداشت کو لازم جانے مگر علوم و دقیقہ میں مشغولی مضرب ہے اور علم دین کا شغل نسبت باطن کا مہر فرماتے ہیں۔ خصوصاً علم حدیث کہ جامع تفسیر و فقہ و علوم تصوف کا بشرط توجہ بہ روحانیت مقدس و مطہر آنحضرت ﷺ اور حفظ ادب کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

نصائح حضرت خواجہ عبدالخالق غجدائی

حضرت خواجہ عبدالخالق غجدائی فرماتے ہیں کہ اے بیٹا! میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ علم، دہ، تقویٰ اور جمیع احوال جو تجھے درپیش ہوں، ان سب میں بزرگان سلف کا اتباع کر اور اہل سنت و الجماعت کے حلقہ میں شامل رہ۔ فقہ و حدیث کا علم حاصل کر۔ جاہل صوفیوں سے پرہیز کر۔ امام اور مؤذن نہ بن، بلکہ نماز باجماعت کا پابند رہ۔ شہرت ایک آفت اور دین و دنیا اور آخرت میں مصیبت ہے، اس کا طالب نہ بن، اس سے بچ۔ کسی منصب میں مقید نہ

جامل بہ پرہیزی۔ نماز باجماعت بگواہی، بشرطیکہ امام وموذن عباسی۔ ہرگز طلب
شہرت مکن کہ شہرت آفت است، بہ مصبے مقید مشو۔ دائم گنام باش۔ درقبلہ حانام خود
منویس۔ بحکمہ قضا حاضر مشو۔ ضمان کے مباح۔ یوصایائے مردم درمیا وبالوک و
انبائے ایشان محبت مدار۔ خانقاہ بنا مکن ودرخانقاہ منشین۔ وسماع بسیار مکن کہ سماع
بسیار دل را بمیراند۔ نفاق پیدا آرد۔ نیز بر سماع انکار مکن کہ سماع را اصحاب بسیراند۔
کم گو کم خور کم حسب۔ از خلق بگریز چنانچہ از شیر بگریزند و ملازم خلوت خود باش۔ بہ
امردان و زنان و مبتدعان و توانگران و عامیان محبت مدار۔ حلال، بخور، از شبہ بہ پرہیزی،
تا توانی زن بخواد کہ طالب دنیا شوی ودر طلب دنیا دین بیاوری۔ بسیار خند واز خندہ
قبیحہ اجتناب کن کہ خندہ بسیار دل را بمیراند۔ باید کہ ہمہ کس را چشم شفقت گرمی و بیج
فردے را حقیر نہ شمری۔ ظاہر خود را بسیار کہ آرائش ظاہر از خرابی باطن است۔ با خلق
مجادلہ مکن۔ از کسے چیز بخواد و کسے را خدمت مفرما۔ و مشائخ را بہ مال و تن و جان خدمت
کن۔ بر افعال ایشان انکار مہما کہ منکراں ایشان ہرگز رستگاری نہ یابد۔ بہ دنیا و مال
دنیا مغرور مشو۔ باید کہ دل تو ہمیشہ اندوگس بود و بدن تو بیمار و چشم تو گریاں، عمل تو
خالص، دعائے تو بہضرع، جامہ تو کہند، رفیق تو درویش، مایہ تو فقر، خانہ تو مسجد، منویس تو
حق سبحانہ و تعالیٰ باشد۔

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ حضرت شیخ احمد فاروقی
طریقہ چشتیہ از پدر بزرگوار خود گرفتہ اند و از ارواح طیبہ این سلسلہ علیہ قدس اللہ تعالیٰ
اسرار ہم فیضہا و اجازت و خلافت یافتہ و در خوردی باز منکور نظر عنایت حضرت شاہ کمال
قادری قدس سرہ بودند و خرقہ تحرک حضرت شاہ کمال از دست شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہما کہ
در واقعہ حضرت شاہ کمال بالباس آن ایشان را تا کیدات فرمودہ پوشیدند و از ارواح

ہو۔ دانگی گمنامی اختیار کر۔ قبالہ ہا (قبالوں) میں اپنا نام نہ لکھ۔ عدالتوں میں نہ جا۔ کسی کا ضامن نہ بن۔ لوگوں کے وصایا میں نہ آ۔ بادشاہوں اور ان کے فرزندوں سے محبت نہ رکھ۔ خانقاہ نہ بنا اور نہ ہی خانقاہ نشین بن۔ سماع میں مشغول نہ ہو۔ سماع دل کو مردہ کر دیتا ہے اور نفاق پیدا کرتا ہے، لیکن سماع کا انکار بھی نہ کر کہ اہل سماع سے بہت بزرگ اصحاب ہیں۔ کم بول، کم کھا، کم سواور خلق سے ایسا گریز پا ہو جیسے لوگ شیر سے بھاگتے ہیں۔ اپنی خلوت کو لازم پکڑ۔ لڑکوں، عورتوں، بد بختوں، امیروں اور عامیوں سے میل جول نہ رکھ۔ حلال رزق کھا اور مشتبہ چیزوں سے پرہیز لازم کر۔ جہاں تک ہو سکے عورت نہ کر کہ دنیا کا طالب ہو جائے گا۔ زیادہ نہ فس اور فہمی میں قہقہہ سے پرہیز کر کہ زیادہ فہمی دل کو مردہ کر دیتی ہے۔ چاہیے کہ ہر ایک کو شفقت کی آنکھ سے دیکھے اور کسی فرد بشر کو حقیر نہ جان۔ اپنے ظاہر کو آراستہ نہ کر کہ ظاہر کی آرائش باطن کی خرابی ہے۔ لوگوں کے ساتھ مت جھگڑ اور کسی سے کوئی چیز مت مانگ اور کسی کو اپنی خدمت کا حکم مت دے۔ مشائخ کی مال اور جسم و جان سے خدمت کر۔ ان کے افعال پر انکار مت کر کہ ان کے نہ ماننے والے کبھی نجات نہیں پاتے۔ دنیا اور اہل دنیا پر مغرور نہ بن۔ چاہیے کہ تیرا دل غرور پر ہے۔ تیرا بدن بیمار۔ تیری آنکھ رونے والی۔ تیرا عمل خالص۔ تیری دعا تضرع اور راری کے ساتھ ہو۔ تیرا لباس پرانا۔ تیرے ساتھی درویش۔ تیرا سرمایہ فخر۔ تیرا گھر مسجد اور تیرا منس و غنوا اللہ ہے جو پاک ذات ہے۔

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندی نے طریقہ چشتیہ والد بزرگوار سے حاصل کیا اور اس سلسلہ عالیہ کے ادوارح طیبہ قدس اللہ اسرار ہم سے فیوض و اجازت و خلافت پائی اور بچپن میں ہی حضرت شاہ کمال قادری کیستقل قدس سرہ کے منظور نظر تھے اور خرقہ تبرک حضرت شاہ کمال حضرت شاہ سکندر کے ہاتھ سے ربیب تن فرمایا۔ جس کی حضرت شاہ کمال نے واقعہ میں حضرت شاہ سکندر کو حضرت مجدد گو

مقدسہ اکابر خاندان قادریہ و روح پر فطوح حضرت غوث الثقلینؒ یہ فیوض و برکات و اجازت و خلافت فائز شدہ اند و اجازت طریقت کبریہ از مولانا یعقوب صرہی کہ در خطہ کشمیر کمالات ایشان مشہور است، دارند۔ اما نسبت حضرات خواجگان نقشبندی قدس اللہ اسرارہم کہ از خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی باللہ یافتہ اند بر حضرت ایشان غالب است و ذکر و شغل و وضع و آداب ہمیں طریقت معمول دارند۔ پس تحریر ہر چار شجرہ ضرور است، برائے تترک و تمیز تا موجب برکت متوسلان این سلسلہ علیہ باشد۔

و یا وجود اخذ و کسب فیوض ہر چار خاندان عالی شان از جناب الہی بمواہب جلیلہ و عطایہ نبیلہ سرفراز شدہ اند کہ عقل در ادراک آن کمالات و حالات حیران است۔ حضرت خواجہ در بارہ حضرت ایشان فرمودہ اند کہ بچو ایشان زیر فلک نیست و دریں امت مثل ایشان چند کس معلوم میشود و معلومات و مکشوفات ایشان ہمہ صحیح و قابل آن است کہ بنظر انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات در آید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایشان معلوم میشود۔

ملا بدر الدین و در حضرات القدس و محمد ہاشم کشمیری در برکات احمدیہ و محمد احسان در روضۃ القیومیہ و دیگر عزیزان مقامات و طاعت و عبادات حضرت ایشان مفصل تحریر نمودہ اند و حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ بعد تحریر مقامات حضرت ایشان نوشتہ اند لا یحبہ الا مومن تقی ولا یغصہ الا مفاقی شفی۔ محمد ہاشم کشمیری در برکات احمدیہ نوشتہ وقتیکہ حضرت خواجہ اصحاب خود را بجهت استفادہ از حضرت ایشان ترغیب نمودہ بر ہند فرستادہ اند، یکے از احتمال امر شریف ابا نمودہ۔ پس در خواب می بینند کہ آن حضرت ﷺ خطبہ در مدح ایشان میخوانند، میفرمایند کہ مقبول میاں احمد مقبول ما است و مردود میاں احمد مردود ما است۔

پہنانے کی تاکیدات فرمائی تھیں۔ اور ارواح مقدسہ اکابر خاندان قادریہ روح پر فتوح حضرت غوث الثقلینؒ سے فیوض و برکات و اجازت و خلافت سے فائز ہوئے ہیں اور اجازت طریقہ کبرویہ مولانا یعقوب مرثیٰ سے کہ جن کے کمالات خطہ کشمیر میں مشہور ہیں، رکھتے ہیں۔ مگر نسبت خاص خاندان نقشبندیہ قدس اللہ اسرارہم جو کہ انہوں نے خواجہ آفاق حضرت باقی باللہؒ سے پائی ہے، حضرت ایشانؒ پر غالب ہے۔ ذکر و شغل و وضع و آداب اسی طرح معمول رکھتے ہیں۔ پس تحرک و تہنن کے لیے چاروں سلسلوں کے شجرہوں کا ذکر ضروری ہے تاکہ اس سلسلہ عالیہ کے متوسلان کے لیے موجب برکت ہو۔

اور باوجود اخذ و کسب فیوض جناب الہی سے ہر چار خاندان سے متعلق مواہب جلیلہ و عطا ہائے نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں کہ عقل ان کمالات و محالات کے ادراک میں حیران ہے۔ حضرت خواجہؒ نے حضرت ایشانؒ کے بارے میں فرمایا ہے کہ اس وقت ان جیب آسمان کے نیچے کوئی نہیں اور اس امت میں ان جیسے چند حضرات معلوم ہوئے ہیں اور ان کے معلومات و مکشوفات سب صحیح اور اس قابل ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی نظر میں آئیں اور مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس سرہ العزیز سے کمال حضرت ایشانؒ معلوم ہوتا ہے۔

عابد الدینؒ نے حضرات القدس میں، محمد ہاشم کشمیریؒ نے برکات احمدیہ میں اور محمد حسانؒ نے روضۃ نقویہ اور دوسرے عزیزوں نے مقامات و طاعات و عبادات حضرت ایشانؒ کے مناقبات کے تحریر کرنے کے بعد لکھا ہے: لا یعبہ الا مؤمن تقی ولا بیغضہ الا صافق۔ ترجمہ: ”ان سے صرف مومن تقی محبت کرتا ہے اور صرف منافق ان سے بغض رکھتا ہے۔“ محمد ہاشم کشمیریؒ نے برکات احمدیہ میں لکھا ہے کہ جس وقت حضرت خواجہؒ نے اپنے اصحاب کو حضرت ایشانؒ کی طرف استفادہ کے لیے ترغیب دے کر سر بند بھیجا، ایک شخص نے حضرت خواجہؒ کے امر شریف کا انکار کیا۔ وہ شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت ایشانؒ کی تعریف میں خطبہ پڑھتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ مقبول میاں احمد ہمارا مقبول ہے اور مردود میاں احمد ہمارا مردود ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ در خاتمہ رسالہ کہ از سوالات برکلام شریف حضرت ایٹان نموده می نویسد کہ مراد بارہ شہان آیت شریفہ وان یک کاذباً فعلیہ کذبہ وان یک صادقاً یصکم بعض الذی یعدکم القا گردیدہ۔ مخفی نیست کہ این آیت کریمہ در رفع اشتباہ حقیقت حضرت موسیٰ علیہ السلام است مرفوعون و فرعونیاں را۔ سبحان اللہ! حضرت ایٹان موسوی المشرّب بودند۔ اگرچہ حضرت شیخ را از فرط غضب رفع شبہات از این کریمہ شدہ، اما بعد چندے حقیقت کمالات حضرت ایٹان اقرار نموده اند، چنانچہ در مکتوب مرسل حضرت شیخ عبدالحق بنجد مت حضرت مرزا حسام الدین احمد کہ از اجلہ خلفائے حضرت خواجہ باقی باللہ اند رحمۃ اللہ علیہما مذکور است کہ حضرت شیخ از انکار خود باز آمدہ و میفرماید کہ جنس عزیزان را بد نباید چندان داشت و انکار و اقرار کسے کہ بترجمہ لفظ عربی و امانہ سخن از تعصب گوید و یا معارف و دقیقہ مساے ندارد۔ اعتبار نیست کسے کہ دیدہ بصیرت او بی نادانہ کشفی او در مدقّق حقائق رسا باشد، اگر در سخن الوالہ البصار خوض کند جا دارد۔

و باین ہمہ مولانا محمد بیگ بدخشی در رفع اعتراضات کہ برکلام حضرت ایٹان محققان می نمایند در مکہ شریفہ رسالہ ترتیب داده بمہر مفتیان چار مذہب رسانیدہ و بالفعل درینجا موجود است و دیگر مخلصان حضرت ایٹان نیز برچیدن این اذی از سلوک راہ خدا سعادت یافتہ و حضرت ایٹان خود نیز دفع اعتراض فرمودہ اند۔ پیش اہل انصاف و دور از حسد و انتصاف اجوبہ حضرت ایٹان کافی و شافی است۔ میفرماید کلام، خالی از سکر نیست۔ صحیحاً لیس نصیب عوام است۔ میفرماید در این رہ اشتباہ بسیار است از اشتباہ خلل باصل و عروج نزول الامن عصمہ اللہ تعالیٰ۔ میفرماید کشف و معارف خلاف کتاب و سنت مقبول نیست۔ نزد خود دقیقہ یاب ازین سہ جملہ کلام شریف

حضرت شیخ عبدالحق اس رسالے کے خاتمے پر، جس میں انہوں نے حضرت ایٹانؒ کے کلام شریف میں سوالات کیے ہیں، لکھتے ہیں کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ آیت شریفہ: **وَأَنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَأَنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي بَعْدَ كُمْ** القاء فرمائی گئی ہے۔ تحقیق نہیں ہے کہ یہ آیت کریمہ فرعون اور فرعونوں کے حضرت موسیٰ کے حق میں امتیاز کو رفع کرنے کے لیے ہے۔ سبحان اللہ! حضرت ایٹانؒ موسوی الشرب تھے۔ اگرچہ حضرت شیخ کے فرط غضب کی وجہ سے اس آیت کریمہ سے شبہات رفع نہ ہوئے، لیکن کچھ عرصہ بعد حضرت ایٹانؒ کے کلمات کا اقرار کیا۔ چنانچہ اس مکتوب میں جو شیخ عبدالحق نے حضرت مرزا حسام الدین احمدؒ کی خدمت میں ارسال کیا تھا، جبکہ مرزا حسام الدین احمدؒ حضرت خواجہ باقی باللہؒ کے اجلہ خلفاء میں سے تھے، اس مکتوب میں مذکور ہے کہ حضرت شیخ عبدالحق اپنے انکار سے باز آ گئے تھے اور فرمایا ہے کہ ایسے عزیزاں کو برا نہیں سمجھنا چاہیے۔ کسی کا انکار و اقرار جو کہ عربی لفظ کے ترجمہ سے یہودہ سخن اور یہودہ تعصب سے کہتا ہے اور معارف دقیقہ سے کوئی مساس نہیں رکھتا، قابل اعتبار نہیں ہے۔ جس شخص کی دیدہ بصیرت مینا اور اس کی نظر کشتی مدقیق حقائق میں رسا ہو، اگر اولوالبصار کے سخن میں دخل دے تو کوئی موقعہ گل بنتا ہے۔

اور اس سبب کے باوجود مولانا محمد بیگ بدخشیؒ نے حضرت ایٹانؒ کے کلام پر اعتراض رفع کرنے کے لیے مکہ شریف میں رسالہ ترتیب دے کر مفتیوں کی مہر سے چار مذہب کے مفتیوں تک پہنچایا اور بافضل اس جگہ موجود ہے اور حضرت ایٹانؒ کے دوسرے مخلصان نے بھی اس ایذا رسائی پر نکتہ چینی کر کے سلوک راہ خدا میں سعادت پائی اور حضرت ایٹانؒ نے خود بھی اعتراض دفع فرمایا۔ اہل انصاف جو حسد اور کینہ سے دور ہیں، کے لیے حضرت ایٹانؒ کے جواب کافی و دشانی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میرا کلام سکر سے خالی نہیں۔ صحو خالص عوام کو نصیب ہے۔ فرماتے ہیں کہ اس راہ میں شبہ بہت ہیں اور خل کے شبہ سے اصل کے ساتھ اور عروج سے نزول میں، مگر جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ فرماتے ہیں کشوف و

حضرت ایشان جواب ہر اعتراض می تواند شد و تفصیل ہر جواب در مکتوبات شریفہ
حضرت ایشان مسطور است، فارغ الیہا۔

اما از تحریر معارف غریبہ و مقامات جدیدہ و بعد تقریر و تثبیت معارف متقدمین
نقصانے بجناب آن اکابر عائد نیست، چنانچہ از نظہر ملت محمدیہ علی صاحبہا
الفضل الصلوٰات والتسلیمات۔ بحمل سابقہ متھے لائق شدہ از مذہب جدید
شافعی کہ تمیذ حضرت امام مالک است۔ بمذہب امام مالک تصورے راہ نیافتہ۔
میفرماید کہ معرفت خدا بران کس حرام است کہ خود را از کافر فرنگ بہتر داند۔ فکیف از
اکابر دین میفرماید کہ من کمینہ خوشہ چمن خرمہائے ودل ایشانم در ذیل ذلہ بردار
خوانہائے نعم لہنہا ایشانند کہ با انواع تربیت مربی ساخت اندوہ صاف کرم و احسان مرا
منتفع گردانیدہ حقوق این اکابر قدس اللہ اسرارہم بر خود لازم دارم۔ میفرماید کہ ایں
علوم و معارف از وحدت وجود و احاطہ و سریان ذاتی و غیر ذلک این اکابر را در وسط راہ
پیش آمدہ باشد و از ان مقام ترقی فرمودہ باشند۔

اگر تتبع کلام اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم نمائی، بہ بنی کہ چہ سخن ہائے بلند ازین اعزہ
برزبان آمدہ است۔ بزرگے میفرماید: حسب حاسنی ما اعظم شانی، لوانی ارفع
من لواء محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ دیگر میگوید: قدمی علی رقبۃ کل
ولی اللہ۔ دیگر گفتہ: قدمی علی جہۃ کل ولی اللہ۔ و در ایں کل اصحاب عظام
و حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہم کہ بالاتفاق افضل اولیاء کرام اند، داخل اند و دیگری
گفتہ کہ قدمے در مقامات قرب از خود بیشتر دیدم، غیر تم آمد کہ بچکس بر من سابق
نیست، گفتہ قدم مبارک آنحضرت است ﷺ خاطر من تسکین یافت۔ دیگرے

معارف خلاف کتاب و سنت مقبول نہیں ہیں۔ ان تین جملوں سے عقل و دقتہ یاب حضرت ایشانؒ کے کلام شریف پر اعتراض کا جواب ہو سکتا ہے اور ہر جواب کی تفصیل حضرت ایشانؒ کے مکتوبات شریفہ میں درج ہے، اس کی طرف رجوع کریں۔

مگر معارف غریبہ و مقامات جدیدہ کی تحریر سے اور بعد تقریر و تثبیت معارف حقہ میں کوئی نقصان ان اکابر کی جناب میں عائد نہیں ہے۔ چنانچہ ملت محمدیہ علمی صاحبہا الفصل الصلوات والتسلیمات کے ظہور سے سابقہ ملتوں کو کوئی نقصان راجع نہیں ہوا۔ حضرت امام شافعیؒ کے جدید مذہب سے جو کہ حضرت امام مالکؒ کے شاگرد ہیں، امام مالکؒ کا مذہب قصور وار نہیں ہوا۔ فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی معرفت اس شخص پر حرام ہے جو اپنے آپ کو کافر فرنگ سے بہتر جانے۔ پھر اس شخص کی حالت کیا ہوگی جو اپنے کو اکابر دین سے اچھا خیال کرے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں اکابر دین کی دوست کے ڈھیروں کا ادنیٰ خوش چمن ہوں اور ان کی نعمتوں کے خوانچوں سے دامن کو بھرنے والا ہوں، کیونکہ مختلف انواع سے میری تربیت کی ہے اور کرم اور احسان کی اصناف سے مجھے نفع پہنچا ہے۔ ان اکابر قدس اللہ اسرارہم کے حقوق اپنے اوپر لازم رکھتا ہوں۔ فرماتے ہیں یہ علوم و معارف وحدت وجود و احاطہ سرایان ذاتی وغیرہ سے ان اکابر کو وسط راہ میں پیش آیا ہوگا اور اس مقام سے ترقی فرمائی ہوگی۔

اگر تو تتبع کلام اولیاء اللہ رحمۃ اللہ علیہم کرے تو دیکھے گا کہ کتنے خن ہائے بندگان عزیزوں کی زبان سے نکلے ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں۔ سبحانی ما اعظم شامی، لوانی ارفع من لواء محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ دوسرے کہتے ہیں قدمی علی رقبۃ کل ولی اللہ۔ تیسرے فرماتے ہیں قدمی علی جیہۃ کل ولی اللہ۔ اور اس میں کل اصحاب عظام اور حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ بال اتفاق اولیاء کرام سے افضل ہیں، داخل ہیں۔ نیز ایک اور کہتے ہیں کہ مقامات قرب میں ایک قدم اپنے سے بہتر دیکھا۔ مجھے غیرت آئی کہ کوئی صاحب مجھ سے سبق ہیں۔ کہہ

فرمودہ کہ در مقامات قرب از دور یائے گزشتہ ام کہ انبیاء علیہم السلام این طرف آن دریا مانده اند و حضرت شیخ محی الدین رحمۃ اللہ علیہ خود را ختم ولایت نوشتہ اند فرمودہ اند کہ ختم رسالت از ختم ولایت استفادہ می نماید۔

پس ہر توجہی کہ تابعان این اکابر در چنین کلمات افادہ میفرمایند از غلبہ حال یا مامور بودن یا ظہار آن مقدمات یا تحذیر نعمت الہی یا ترغیب طالبان راہ یا صرف عبارات از ظاہر کہ گاہی الفاظ این بزرگان بمعانی مقصود مساعدت نمی نماید پیش انصاف همان توجیہ جواب اعتراض است کہ اہل ظاہر را ہر کلام حضرت ایشان مطلقاً می شود فلا تکن من المعتبرین علوم و معارف ہر کہ موافق کتاب و سنت بیشتر است در بعضی غیر معقول خود تاویل یا تفویض باید نمود و زبان اعتراض نباید کشود مگر این طایفہ علیہ قدس اللہ اسرار ہم در کل خطر است حضرت عبداللہ انصاری رحمۃ اللہ علیہ فرمودہ اند انکار مکن کہ انکار شوم است انکار آن کند کہ ازین کار محروم است اللہ تعالیٰ ما و شمارا محبت خود و محبت دوستان خود عطا فرماید۔ آمین المرء مع من احب۔

گیا کہ یہ قدم مبارک آنحضرت ﷺ کا ہے۔ میرے دل نے تسکین پائی۔ دوسرے نے فرمایا کہ مقامات قرب میں ایک دریا سے گزرا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام دریا کے اس طرف رہ گئے ہیں اور شیخ محی الدین اپنے آپ کو ختم ولایت لکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ختم رسالت ختم ولایت سے استفادہ کرتا ہے۔

بیس ہر توجیہ جو ان اکابر کے تابعین اسی جیسے کلمات میں افادہ فرماتے ہیں، یا تو غلبہ حال سے یا ان مقامات کے اظہار پر مامور ہونے سے، یا اللہ تعالیٰ کی نعمت کے شکرانے کے طور پر، یا طالبان راہ کی ترغیب کے لیے، یا صرف ظاہری عبارات کے لیے کہ کبھی ان بزرگان کے الفاظ معانی مقصود سے مساعدت نہیں کرتے۔ انصاف کے پیش نظر وہی توجیہ ان اعتراضات کا جواب ہے، جو ظاہر بین لوگوں کو حضرت ایشانؒ کے کلام پر سوائے ظن سے کرتے ہیں۔ فلا تکن من المعتبرین۔ ترجمہ: ”تو شک کرنے والوں میں نہ ہو۔“ علوم و معارف جو کہ موافق کتاب و سنت ہیں، بعض غیر محقول الفاظ کی خود تاویل تفویض کرنی چاہیے اور زبان اعتراض نہیں کھولنی چاہیے۔ اس طائفہ عالیہ قدس اللہ اسرارہم کا منکر محفل خطر میں ہے۔ حضرت عبد اللہ انصاریؒ نے فرمایا ہے: انکار مت کر کہ انکار شوم ہے، انکار وہ کرتا ہے، جو اس کام سے محروم ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں اپنی محبت اور اپنے دوستوں کی محبت عطا فرمائے۔ آمین۔ المرء مع من احب۔ ترجمہ: ”انسان اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔“

تمت بالخير

الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى، الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، اللهم لك الثناء والحمد والكبرياء، كما أنت اهلّه، فصل وسلم وبأرك على سيدنا ومولانا محمد وعلى آل سيدنا ومولانا محمد، كما أنت اهلّه وافعل بنا ما أنت اهلّه، فأنك أنت اهل التقوى واهل المغفرة وصلّى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين، برحمتك يا ارحم الراحمين- آمين- آمين- آمين

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ

کندیانہ ضلع میانوالی

www.maktabah.org